

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

سلسلة عصارة الكتب (١)

العقدية

في ترتيب فوائد
« البداية والنهاية »

للحافظ ابن كثير

المطبعة سنة ٧٧٤هـ

كتبه

أبو عمار ياسر العدني

قدم له

فضيلة الشيخ / محمد بن عبد الوهاب الوصابي وفضيلة الشيخ / محمد بن عبد الله الإمام

دار الإفتاء

للنشر والتوزيع

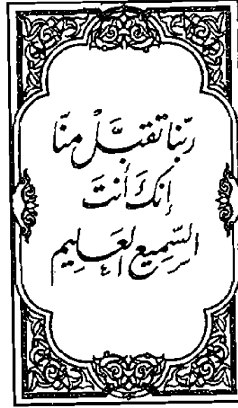
رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

المداينة

في ترتيب فوائد
«البداية والنهاية»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م

رقم الإيداع: ٤٣٤٢ / ٢٠٠٢

دار الأحياء
للنشر والتوزيع

طابع
دار الأحياء للنشر والتوزيع
تليفاكس: ٢٩٩٩٥٦٦

سلسلة عصارة الكتب (١)

العبدانية

في ترتيب فوائد
«البداية والنهاية»

للإمام أبي حنيفة

المنوفى سنة ٧٧٤هـ

كتبه
أبو عمار ياسر العدني

قدم له

فضيلة الشيخ / محمد بن عبد الوهاب الوصابي وفضيلة الشيخ / محمد بن عبد الله الإمام

دار الأمانة
للنشر والتوزيع

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبد الوهاب الوصابي

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.

أما بعد فقد اطلعت على كتاب أخينا الفاضل / ياسر بن عبده بن محمد أبوعمار المسمى "الهداية في ترتيب فوائد البداية والنهاية" لابن كثير رحمه الله فقد قام بعمل طيب يشكر عليه في تهذيب "البداية والنهاية" وتقريبها إلى القراء ليستفيدوا مما فيها من العلوم المختلفة المثبوتة في ثنايا الكتاب، فجمع ما تفرق من الفوائد تحت فصل واحد يناسبها فجعل ما يتعلق بالعقيدة تحت فصل العقيدة، وما يتعلق بالبحوثات تحت فصل البحوثات، وما يتعلق بالغرائب تحت فصل الغرائب... وهكذا

وهذا عمل ليس بالهين لأنه يتطلب منه قراءة الكتاب "البداية والنهاية" من بدايته إلى نهايته عدة مرات حتى يجمع ما تفرق ويلم ما تشتت ويضع الفائدة مع أختها والأخرى مع نظيرتها.

والكتاب "الهداية..." يستحق أن يطبع وينشر ويستفاد بما فيه من العلم.

فجزى الله أخانا ياسراً خيراً على ما بذله من جهد في تقريب علم ابن كثير للناس وأن يرزقنا وإياه الإخلاص في القول والعمل والاستمرار في طلب العلم وأن يصرف عنا وعنهما الفتن ما ظهر منها وما بطن.

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

أبو إبراهيم محمد بن عبد الوهاب الوصابي

الحديدة ١٧/٦/١٤٢٢هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبد الله الإمام

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وأصحابه أجمعين.
أما بعد:

فقد اطلعت على رسالة أخينا المبارك/ ياسر العدني، التي عنوانها «الهداية في ترتيب فوائد البداية والنهاية» للحافظ ابن كثير رحمه الله، فوجدتها قد جمعت فوائد وشوارد، وقربتها وأظهرتها بعد أن كانت مدفونة في خضم «البداية والنهاية» لابن كثير رحمه الله، ومما زاد الرسالة جمالاً تعليقاته المفيدة في الحاشية عند الحاجة.

فجزى الله المؤلف خيراً على ما قام به وبذله، ونحب له أن يواصل في الاستفادة والازدياد من طلب العلم ونفع المسلمين.
وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه.

محمد بن عبد الله الإمام

دار الحديث للعلوم الشرعية-معب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله نحمده تعالى ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فإن كتب المتقدمين حملت لنا الشيء الكثير من الفوائد الغاليات، فتجدهم إن كتبوا في فن من الفنون أجادوا وأفادوا؛ حتى ولو كان موضوع الكتاب في مجال معين كتواريخ البلدان أو حياة الحيوان أو غيرها، فتجد أثناء القراءة تمر بك فوائد أجنبية عن الموضوع، وهذا لتفنُّنهم وسعة اطلاعهم. وقد اعتدت أثناء قراءتي للكتب ولله الحمد أن أودع فوائد الكتاب في دفتيه، ومما قرأته كتاب «البداية والنهاية» للحافظ ابن كثير رحمه الله، فرأيت أنه يصلح أن ترتب فوائده على هيئة فصول، تحت كل فصل فوائده المتناسقة، بحيث يسهل للقارئ التقاط الفائدة، وهذا مقصد من مقاصد التأليف التي لا يخلو تصنيف من أحد المعاني الثمانية التي تُصنف لها العلماء كما ذكر ذلك القاسمي في «قواعد التحديث» ص (٣٦) وهي مجموعة بقول الشاعر:

أخا الذكاء والفطن	وقيت أحداث الزمن
إن رمت أن تعرف ما	صنف فيه العلماء
فهاكها ثمانية	من نفحة يمانية
وهي فقيده اخترع	وذو افتراق قد جمع
وناقصٌ قد كمل	ومجملٌ قد فصل

ومسهبٌ قد هذباً	ومخلطٌ قد رتباً
ومبهمٌ قد عينا	وخطاً قد بينا
خدمة عبدٍ مقترف	عن رسمكم لم ينحرف

(وعلم التاريخ يشكل جزءاً مما يسمى في عصرنا الحاضر بالعلوم الإنسانية، لذا وجب أن يكون له أصول راسخة، وقواعد ثابتة حتى لا تدخله المفتريات وتختلط به المنكرات وهذا -فوا أسفي الشديد- ليس بواقع بل هو مفقود.

ولقد طالب دكتور نصراني من المشتغلين بالتاريخ في كتاب له بعنوان "مصطلح التاريخ" بتطبيق قواعد علم مصطلح الحديث على التاريخ عامة، لما في علم المصطلح من قوة وتماسك، وشدة وثبت، ولقد أصاب سهم التحريف والافتراء سيرة رسول الله ﷺ وأصحابه من بعده، وخاصة فيما يتعلق بأيام فتنة الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، فضلاً عما بعد ذلك من سير المصلحين الذين لم يركنوا إلى تراث آبائهم، بل أنكروا بقوة كل ضعف أو خور أصاب الدين الإسلامي، فهؤلاء كان لهم حصة كبيرة من تحريف التاريخ^(١).

عملي في الكتاب:

١. رتبت فوائد الكتاب على هيئة فصول.
٢. جعلت مقدمة للكتاب بعنوان: بين يدي الكتاب.
٣. عزوت الآيات القرآنية إلى مظانها في كتاب الله -عز وجل-.
٤. علقت بما رأيته مناسباً على بعض الفوائد.

(١) «التصفية والتربية» ص (٣٧-٣٨)، لعلي بن حن بن علي بن عبد الحميد.

٥. وضعت عناوين لفوائد جمعتها في موضوع معين.

٦. صححت بعض الكلمات التي في الكتاب من مصادر أخرى.

تنبيهات:

أولاً: تركت بعض الفوائد لطولها، كقصيدة ابن حزم في ردّه على نقفور الكافر التي وصفها ابن كثير بالفريدة الإسلامية المنصورة الميمونة. انظر «البداية والنهاية» (ج ١١ ص ٢٧٨-٢٨٥) ٣٥٢هـ.

ثانياً: يجد القارئ بعد الفراغ من الفائدة رقم المجلد والصفحة والسنة التي وقعت فيها تلك الفائدة، إلا أنه يجد في بعض المواضع عدم ذكر السنة وذلك لأمرين:

١. أن يكون الحدث وقع قبل تدوين السنة الهجرية.

٢. أو أنني كتبت تلك السنة في أول الفائدة، كما هو موجود بكثرة في فصل الغرائب.

ثالثاً: الطبعة التي نقلت منها الفوائد هي بتحقيق علي شيري، دار إحياء التراث العربي.

أسأل الله العظيم أن يجعل هذا العمل صالحاً ولوجهه خالصاً، وأن ينفع به كما نفع بأصله، وأن يغفر لي ولوالدي ولأهلي ولذريتي إن ربي سميع الدعاء.

كتبه: أبوعمار ياسر بن عبده بن محمد

اليمن - عدن - البريقة، نزيل: حضر موت - المكلا

الأربعاء ٢٣ جمادى الأولى ١٤٢١هـ الموافق ٢٣/٨/٢٠٠٠م

بين يدي الكتاب

ترجمة الحافظ ابن كثير

- اسمه ونسبه: هو أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو^(١) بن كثير بن ضو بن درع القرشي من بني حنظلة^(٢).
- مولده ووفاته: ولد بمجيدل القرية من أعمال بصرى شرق دمشق، سنة سبعمئة أو بعدها بيسير، فقد ذكر في ترجمة أبيه في وفيات سنة ثلاث وسبعمئة فقال: وكنت إذ ذاك صغيراً ابن ثلاث سنين أو نحوها، لا أدركه إلا كالحلم. وتوفي في يوم الخميس السادس والعشرين من شعبان سنة أربع وسبعين وسبعمئة، عن أربع وسبعين سنة. وكان قد أضر -يعني فقد بصره- في آخر حياته -رحمه الله تعالى-.
- نشأته العلمية: نشأ الحافظ ابن كثير رحمه الله يتيماً، فاعتنى به أخوه عبد الوهاب وكان عالماً فاشتغل على يديه بالعلم، ثم لما قدموا من بصرى إلى دمشق سنة ٧٠٧هـ، اجتهد في تحصيل العلوم على أيدي العلماء الكبار في عصره، وحفظ القرآن الكريم وختم حفظه سنة ٧١١هـ، وقرأ بالقراءات حتى عده الداودي وترجم له في "طبقات القراء" التي ألفها. ثم أولى اهتمامه بالحديث النبوي، فسمع من ابن الشحنة وابن الزراد وإسحاق الآمدي وابن عساكر والمزي وطائفة،

(١) وذكر (ج ١٤ ص ٢١٤) ٧٣٨هـ: (صنو) بالصاد المهملة والنون الموحدة.

(٢) قال ابن كثير بعد أن ذكر نسبه: وهم يتسبون إلى الشرف وبأيديهم نسب، وقف عليها شيخنا المزي فأعجبه ذلك وابتهج به، فصار يكتب في نسبي بسبب ذلك القرشي. اهـ (ج ١٤ ص ٣٦) ٧٠٣هـ.

وأجاز له من مصر الدبوسي والواني والختني وغيرهم.

وقد تأثر كثيراً بشيخه: الحافظ المزي، وشيخ الإسلام ابن تيمية كما هو ظاهر في كتابه هذا. وشهد له أقرانه وشيوخه بالحفظ والإتقان والتمكن في العلم كالفقه وأصوله والتفسير والحديث.

• شهرته: حظي الحافظ ابن كثير منزلة رفيعة عند وجهاء بلده كالأمراء ونائب السلطنة، فقد قال -رحمه الله-: وقد طُلبت يوم السبت السادس من صفر إلى الميدان الأخضر للاجتماع بنائب السلطنة... إلخ.

وذاع صيته في أرجاء المعمورة، حتى قال له الشاب الأعجمي من بلاد تبريز وخراسان -الذي حفظ «البخاري» و«مسلمًا» و«جامع المسانيد» و«الكشاف» للزمخشري وغير ذلك من محاضيرها في فنون أخرى، عند أن انتهى ابن كثير من اختباره في محفوظاته-: أنا ما خرجت من بلادي إلا إلى القصد إليك، وأن تجيزني، وذكرك في بلادنا مشهور. اهـ

• مشايخه:

١. عبد الوهاب بن كثير (أخوه).
٢. جمال الدين يوسف بن الزكي المزي.
٣. شيخ الإسلام ابن تيمية.
٤. علم الدين البرزالي.
٥. القاسم بن عساكر.
٦. برهان الدين بن عبدالرحمن الفزاري.
٧. عيسى بن مطعم.
٨. الأصبهاني.

٩. أحمد بن أبي طالب، وغيرهم.

• ثناء أهل العلم عليه:

١. الإمام ابن حجي:

وهو من تلاميذه قال: أحفظ من أدركناه لمتون الأحاديث، وأعرفهم بجرحها ورجالها، وصحيحها وسقيمها، وكان أقرانه وشيوخه يعترفون له بذلك، وكان يستحضر شيئاً كثيراً من التفسير والتاريخ، قليل اللسان، وكان فقيهاً جيد الفهم، صحيح الذهن، يستحضر شيئاً كثيراً، ويشارك في العربية مشاركة جيدة، وينظم الشعر، وما أعرف أني اجتمعت به -على كثرة ترددي إليه- إلا واستفدت منه.

٢. الحافظ أبوالمحسن الحسيني الدمشقي:

وهو من تلاميذه أيضاً قال: الشيخ، الإمام، العالم، الحافظ، المفيد، البارع... أفق ودرس وبرع في الفقه والتفسير والنحو، وأمعن^(١) النظر في الرجال والعلل وولي مشيخة أم صالح التنكزية بعد الذهبي.

٣. الإمام ابن حبيب:

قال: إمام روى التسبيح والتهليل، وزعيم أرباب التأويل، سمع، وجمع، وصنف، وأطرب الأسماع بالفتوى، وشَفَّ، وحَدَّث، وأفاد، وطارت أوراق فتاويه إلى البلاد، واشتهر بالضبط والتحرير، وانتهت إليه رئاسة العلم في التاريخ والحديث والتفسير.

٤. الإمام ابن قاضي شهاب:

(١) أنكر بعض العلماء المتأخرين لفظ (الإمعان) وقال: إنه ليس عربياً، والصحيح خلافه، انظر "التقييد والإيضاح" للعراقي ص (٤٧)، و"تطهير اللغة من الأخطاء الشائعة" لمحبوب محمد موسى ص ٥٣.

قال: الشيخ، الإمام، العالم، العلامة، الحافظ، شيخ المفسرين، وعمدة المحدثين والمؤرخين، ومفتي المسلمين.

٥. الإمام ابن ناصر الدمشقي:

قال: الشيخ، العلامة، الحافظ عماد الدين، ثقة المحدثين، عمدة المؤرخين، علم المفسرين.

٦. الحافظ ابن حجر:

قال: كان كثير الاستحضار، حسن المفاكهة، سارت تصانيفه في البلاد في حياته، وانتفع الناس بها بعد وفاته، ولم يكن على طريق المحدثين في تحصيل العوالي وتمييز العالي من النازل ونحو ذلك من فنونهم، وإنما هو من محدثي الفقهاء^(١).

٧. الإمام العيني:

قال كان قدوة العلماء والحفاظ، وعمدة أهل المعاني والألفاظ، وسمع، وجمع، وصنف، ودرس، وحدث، وألف. كان له اطلاع عظيم في الحديث والتفسير والتاريخ، واشتهر بالضبط والتحرير، وانتهى إليه علم التاريخ والحديث والتفسير، وله مصنفات عديدة مفيدة.

٨. الإمام ابن تغري بردي الحنفي:

قال: الشيخ، الإمام، العلامة، عماد الدين أبو الفداء، لازم واشتغل، ودأب وحصل، وبرع في الفقه والتفسير والحديث، وجمع وصنف ودرس وحدث

(١) تعقبه السيوطي بقوله: العمدة في علم الحديث معرفة صحيح الحديث وسقيمه، وعلله باختلاف طرقه ورجاله جرحاً وتعديلاً، وأما العالي والنازل ونحو ذلك فهو من الفضلات، لا من الأصول المهمة. اهـ «ذيل طبقات الحفاظ» ص (٣٦٢).

وَأَلْف، وَكَانَ لَهُ إِطْلَاعٌ عَظِيمٌ فِي الْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ وَالْفَقْهِ وَالْعَرَبِيَّةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَأَفْتَى وَدَرَسَ إِلَى أَنْ تُوفِيَ.

٩. الإمام السيوطي:

قال: الإمام، المحدث، الحافظ، ذو الفضائل.

١٠. الإمام ابن العماد:

قال: كان كثير الاستحضار، قليل النسيان، جيد الفهم، يشارك في العربية، وينظم نظماً وسطاً.

١١. الإمام الشوكاني:

قال: انتفع الناس بتصانيفه ولا سيما التفسير.

• مصنفاته:

١. «تفسير القرآن العظيم» وهو من أحسن التفاسير إن لم يكن أحسنها. قاله الشوكاني.

٢. «التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل».

٣. «البداية والنهاية».

٤. «جامع المسانيد والسنن الهادي لأقوم سنن».

٥. «طبقات الشافعية».

٦. «شرح البخاري». ولم يكمله.

٧. «اختصار علوم الحديث».

٨. «الأحكام». لم يكمل، وصل فيه إلى الحج.

٩. «مسند الشيخين»، يعني أبا بكر وعمر.

١٠. «السيرة النبوية» (مطولة).
١١. «الفصول في اختصار سيرة الرسول ﷺ وغيرها من المصنفات.
- مصادر ترجمته:
١. «البداية والنهاية» للحافظ ابن كثير (ج ١٤ ص ٣٦-٣٧) ٧٠٣هـ و (ج ١٤ ص ٥٢) ٧٠٧هـ، و (ج ١٤ ص ٣٣٦) ٧٦٣هـ، و (ج ١٤ ص ٣٥٩) ٧٦٧هـ.
٢. «الرد الوافر» لابن ناصر الدمشقي ص (١٦٢-١٦٧).
٣. «الدرر الكامنة» للحافظ ابن حجر (ج ١ ص ٣٧٣-٣٧٤).
٤. «تاريخ ابن قاضي شعبة» لتقي الدين أبي بكر بن أحمد بن قاضي شعبة (ج ٣ ص ٤١٦-٤١٧).
٥. «النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة» لابن تغري بردي (٩٨/١١).
٦. «ذيل تذكرة الحفاظ» لأبي المحاسن الحسيني ص (٥٧-٥٩).
٧. «ذيل طبقات الحفاظ» للسيوطي ص (٣٦١-٣٦٢).
٨. «شذرات الذهب» لابن العماد (ج ٨ ص ٣٩٧-٣٩٩).
٩. «البدر الطالع» للشوكاني (ج ١ ص ١٠٢-١٠٣).
١٠. «الأعلام» للزركلي (ج ١ ص ٣٢٠).
١١. ترجمته بقلم محمد عبدالرزاق حمزة كما في «الباعث الحثيث» لأحمد شاكر ص (١٤-١٨).
١٢. «معجم المؤلفين» لعمر رضا كحالة (ج ١ ص ٢٨٣-٢٨٤).

أضواء على الكتاب

□ اسم الكتاب وموضوعه:

ذكر ابن كثير اسم الكتاب (ج ٩ ص ١٦٤) ٩٦ هـ فقال: ... وفي قصة الخليل من كتابنا هذا «البداية والنهاية» والله الحمد وبالله المستعان. اهـ
فهو يتكون من (بداية) وقد أرخ فيه من بدء الخلق إلى أحداث سنة ثمان وستين وسبعمائة، و(نهاية) جمع فيه ما ورد من الأخبار في الفتن وأشراط الساعة والملاحم وأحوال الآخرة.

فقد قال ابن كثير: فهذا كتاب أذكر فيه بعون الله وحسن توفيقه ما يسره الله تعالى بحوله وقوته، من ذكر مبدأ المخلوقات: من خلق العرش والكرسي والسموات والأرضين، وما فيهن وما بينهن، من الملائكة، والجان، والشياطين، وكيفية خلق آدم عليه السلام، وقصص النبيين، وما جرى مجرى ذلك إلى أيام بني إسرائيل، وأيام الجاهلية، حتى تنتهي النبوة إلى أيام نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، فنذكر سيرته كما ينبغي، فتشفي الصدور والغليل، وتريح الداء عن العليل.

ثم نذكر ما بعد ذلك إلى زماننا، ونذكر الفتن، والملاحم، وأشراط الساعة، ثم البعث، والنشور، وأحوال القيامة، ثم صفة ذلك، وما في ذلك اليوم، وما يقع فيه من الأمور الهائلة، ثم صفة النار، ثم صفة الجنان وما فيها من الخيرات الحسان وغير ذلك، وما يتعلق به وما ورد في ذلك من الكتاب والسنة، والآثار والأخبار المنقولة المقبولة عند العلماء، وورثة الأنبياء، الآخذين من مشكاة النبوة المصطفوية المحمدية، على من جاء بها أفضل الصلاة والسلام. اهـ (ج ١ ص ٦-٧).

تنبيه: في غالب الطبعات التي وقفت عليها لا يُذكر فيها «النهاية» وإنما يُقتصر على «البداية» فقط.

□ أصل الكتاب:

كتاب «البداية والنهاية» أصله ذيل على تاريخ البرزالي، فقد قال ابن كثير رحمه الله: وهو جد شيخنا الحافظ علم الدين بن قاسم بن محمد البرازيلي، مؤرخ دمشق الذي ذيل على شهاب الدين أبي شامة، وقد ذيلت أنا على تاريخه بعون الله تعالى. (ج ١١ ص ١٧٩) ٦٣٦هـ.

وقال رحمه الله: وهذا آخر ما أرخه شيخنا الحافظ علم الدين البرزالي في كتابه الذي ذيل به على تاريخ شهاب الدين أبي شامة المقدسي، وقد ذيلت على «تاريخه» إلى زماننا هذا، وكان فراغي من الانتقاء من «تاريخه» يوم الأربعاء العشرين من جمادى الآخرة من سنة إحدى وخمسين وسبعمائة. أحسن الله خاتمتها آمين. وإلى هنا انتهى ما كتبه من لدن خلق آدم إلى زماننا هذا والله الحمد والمنة. وما أحسن ما قال الحريري:

وإن تجد عيباً فسد الخللا فجلّ من لا عيب فيه وعلا

كتبه إسماعيل بن كثير بن صنو القرشي الشافعي عفا الله تعالى عنه آمين. اهـ. (ج ١٤ ص ٢١٤) ٧٣٨هـ.

وقال ابن شهبة كما في «كشف الظنون»: والمشهور أن «تاريخه» انتهى إلى آخر سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة، وهو آخر ما لخصه من «تاريخ» البرزالي. اهـ. (ج ١ ص ١٨٧-١٨٨).

□ زوائد في الكتاب:

أثناء قراءة الكتاب يمر بالقارئ بعض الزيادات، يظنها من أول وهلة أنّها

من كلام ابن كثير، ثم عند التأمل يجد أن غيره كتبها، وفي بعض المواضع يكون واضحاً أن هذا ليس من كلام ابن كثير، لا سيما وأنه قد صرح ابن كثير في موضع من الكتاب أنه يوجد من يعينه على كتابة التاريخ فقد قال: وقد ذكرت ذلك مستقصى في آخر سيرة عمر، فليكتب من هناك إلى هنا. اهـ (ج ٧ ص ١٥٠) ٢٣ هـ.

وهناك نصوص في الكتاب تدل على ما ذكرته فإليكها:

١. قال: (فصل) كان اللائق بالمؤلف أن يذكر تراجم هؤلاء العلماء الأخيار قبل تراجم الشعراء المتقدم ذكرهم فيبدأ بهم، ثم يأتي بتراجم الشعراء، وأيضاً فإنه أطال القول في تراجم الشعراء، واختصر تراجم العلماء، ولو كان فيها حسن وحكم جمة ينتفع بها من وقف عليها، ولعلها أفيد من مدحهم والثناء عليهم، ولا سيما كلام الحسن وابن سيرين ووهب بن منبه - كما ذكره بعد وكما سيأتي ذكر ترجمته في هذه الزيادة - فإنه قد اختصرها جداً، وإن المؤلف أقدر وأوسع علماً، فما ينبغي أن يخل ببعض كلامهم وحكمهم، فإن النفوس مستشرفة إلى معرفة ذلك والنظر فيه، فإن أقوال السلف لها موقع من القلوب، والمؤلف غالباً في التراجم يحيل على ما ذكره في «التكميل»^(١)، الذي صنفه في أسماء الرجال، وهذا الكتاب لم نقف عليه نحن ولا من سألناه عنه من العلماء، فإننا قد سألنا عنه جماعة من أهل الفن فلم يذكر غير واحد أنه اطلع عليه، فكيف حال غيرهم، وقد ذكرت في غالب التراجم زيادات على ما ذكره المؤلف مما وصلت إليه معرفتي واطلعنا عليه، ولو كان عندي كتب لأشبع القول

(١) تقدم في ترجمة المؤلف أن كتاب «التكميل» من مصنفاته.

في ذلك، إذ الحكمة هي ضالة المؤمن، ولعل أن يقف على هذا راغب في الآخرة، طالب ما عند الله - عز وجل - فينتفع به أعظم مما ينتفع به من تراجم الخلف والملوك والأمراء، وإن كانت تلك أيضاً نافعة لمعتبر ومزدرجر؛ فإن ذكر أئمة العدل والجور بعد موتهم فيها فضل أولئك، وغم هؤلاء، ليعلم الظالم أنه وإن مات لم يمت ما كان متلبساً به من الفساد والظلم، بل هو مدوّن في الكتب عند العلماء، وكذلك أهل العدل والصلاح والخير، فإن الله قد قص في القرآن أخبار الملوك، والفراعنة والكفار، والمفسدين تحذيراً من أحوالهم وما كانوا يعملون، وقص أيضاً أخبار الأتقياء والمحسنين والأبرار والأخيار والمؤمنين، للاقتداء والتأسي بهم والله سبحانه أعلم. اهـ. (ج ٩ ص ٢٩٦-٢٩٧) ١١٠هـ.

٢. وقال: وقد أخبر القاضي أمين الدين بن القلانسي رحمه الله شيخنا الحافظ العلامة عماد الدين ابن كثير رحمه الله أن الأمير سيف الدين تنكر مسك يوم الثلاثاء... اهـ. (ج ١٤ ص ٢٢٠) ٧٤١هـ.

٣. وقال: وفي صبيحة يوم الأربعاء الثامن والعشرين من شوال سنة سبع وستين وسبعمائة حضر الشيخ العلامة الشيخ عماد الدين ابن كثير درس التفسير الذي أنشأه ملك الأمراء نائب السلطنة... وأخذ في أول تفسير الفاتحة، وكان يوماً مشهوداً والله الحمد والمنة، وبه التوفيق والعفة انتهى. اهـ. (ج ١٤ ص ٣٦٥-٣٦٦) ٧٦٧هـ.

□ ممن نقل عنهم الحافظ ابن كثير تاريخه^(١):

١. ابن جرير الطبري. (ج ١ ص ١٢٧).

(١) اقتصر على ذكر من أكثر عنهم، وإلا فهم أكثر من ذلك.

٢. الأزرقى. (ج ١ ص ١٣٧).
٣. السهيلي. (ج ١ ص ١٨٣).
٤. أبوبكر بن محمد بن الحسن النقاش. (ج ١ ص ٢٦٢).
٥. محمد بن إسحاق. (ج ٢ ص ٥).
٦. أبو القاسم بن عساكر. (ج ٢ ص ٦).
٧. الأموي. (ج ٢ ص ٣٣٨).
٨. ابن هشام. (ج ٢ ص ٣٥٣).
٩. موسى بن عقبة. (ج ٣ ص ٩٦).
١٠. ابن حزم. (ج ٤ ص ١٣٥) هـ.
١١. سيف بن عمر التميمي. (ج ٧ ص ١٣) هـ.
١٢. الواقدي. (ج ٧ ص ٥٦) هـ.
١٣. علي بن محمد المدائني. (ج ٧ ص ٥٧) هـ.
١٤. الذهبي. (ج ٧ ص ٥٩) هـ.
١٥. الصولي. (ج ٩ ص ٢٩٣) هـ.
١٦. خليفة بن خياط. (ج ٩ ص ٢٩٣) هـ.
١٧. ابن خلكان. (ج ٩ ص ٢٩٣) هـ.
١٨. ابن يونس. (ج ١٠ ص ٢٢٦) هـ.
١٩. الحميدي. (ج ١٠ ص ٢٢٦) هـ.
٢٠. أبو نعيم الأصبهاني. (ج ١٠ ص ٣٢٢) هـ.
٢١. ابن الجوزي. (ج ١١ ص ٧٤) هـ.

٢٢. ابن الساعي. (ج ١٢ ص ٢١٧) ٥٠٧هـ.
 ٢٣. ابن الخازن. (ج ١٢ ص ٢٢٨) ٥١٣هـ.
 ٢٤. أبوشامة. (ج ١٢ ص ٣٩٨) ٥٨٣هـ.
 ٢٥. سبط ابن الجوزي. (ج ١٣ ص ٤١) ٥٩٩هـ.
 ٢٦. ابن الأثير. (ج ١٣ ص ١٥٢) ٦٢٨هـ.
 ٢٧. قطب الدين اليونيني. (ج ١٣ ص ٢٤٥) ٥٥٦هـ.
 ٢٨. ظهير الدين الكازروني (ج ١٣ ص ٣٩١) ٦٩٢هـ.
 ٢٩. الجزري. (ج ١٣ ص ٣٩٩) ٦٩٤هـ.

□ فائدة تدوين التاريخ:

إن القراءة في كتب التاريخ لها فوائد عدة ذكرها العلماء^(١) وأخص بالذكر هنا الحافظ ابن كثير في تاريخه هذا، فإنه في أثناء الكتاب ذكر الفائدة من تدوينه التاريخ، فمنها:

أ- العبرة والعظة:

كقوله رحمه الله: وهذه زلة شعاء، وعظيمة صلعاء، وداهية دهياء، ولولا أن هؤلاء الأئمة ذكروها ما ذكرتها، ولكن فيها عبرة لأولي الألباب، وتنبية لذوي البصائر والعقول، أن يسألوا الله رحمته وعافيته، وأن يستعيذوا بالله من الفتن، ما ظهر منها وما بطن، وأن يرزقهم حسن الخاتمة عند الممات، إنه كريم جواد. اهـ (ج ١٢ ص ٤٨) ٤٢٦هـ.

ب- التحذير من الظلم:

(١). انظر «الإعلان بالتوبخ لمن ذم التاريخ» للسخاوي، ص (١٧-٨٦).

كقوله رحمه الله: قال ابن الأثير: وإنما ذكرنا هذا ليعلم الظلمة أن أخبارهم الشيعة تنقل وتبقى بعدهم على وجه الأرض وفي الكتب، ليذكروا بها ويذموا ويعابوا، ذلك لهم خزي في الدنيا وأمرهم إلى الله لعلهم أن يتركوا الظلم لهذا إن لم يتركوه لله. اهـ (ج ١١ ص ٢٢٩) ٣٣٠هـ.

ج- الرد على الأباطيل:

كقوله رحمه الله: أما ما يفتره كثير من جهلة الشيعة والقصاص الأغبياء، من أنه أوصى إلى علي الخلافة! فكذب وبُهِت وافتراء عظيم، يلزم منه خطأ كبير من تخوين الصحابة، ومُؤالاةٍ بهم بعده على ترك إنفاذ وصيته وإيصالها إلى من أوصى إليه وصرفهم إياها إلى غيره، لا لمعنى ولا لسبب، وكل مؤمن بالله ورسوله يتحقق أن دين الإسلام هو الحق يعلم بطلان هذا الافتراء، لأن الصحابة كانوا خير الخلق بعد الأنبياء، وهم خير قرون هذه الأمة التي هي أشرف الأمم بنص القرآن، وإجماع السلف والخلف، في الدنيا والآخرة، والله الحمد. اهـ (ج ٧ ص ٢٥١-٢٥٢) ٣٥٥هـ.

د- التنبيه على الأخطاء:

كقوله رحمه الله: جاء جماعة لزيارة أحمد بن الفتح فسمعوه يتأوه من وجع كان به، فأنكروا عليه ذلك، فلما خرج إليهم قال لهم: إن آه اسم من تستروح إليه الأعلى. فزاد في أعينهم وعظموه.

قلت: لكن هذا الذي قاله لا يؤخذ عنه مسلماً إليه فيه، بل يحتاج إلى نقل صحيح عن المعصوم، فإن أسماء الله تعالى توقيفية على الصحيح. اهـ (ج ١١ ص ٣٠٧) ٣٦٠هـ.

هـ- تحري الأخبار^(١):

كقوله رحمه الله: وأما ما يذكره العامة عن البطال من السيرة المنسوبة إلى دلهمة والبطال والأمير عبدالوهاب والقاضي عقبة، فكذب وافتراء، ووضع بارد، وجهل وتخط فاحش، لا يروج ذلك إلا على غبي أو جاهل ردي، كما يروج عليهم سيرة عنتره العبسي المكذوبة، وكذلك سيرة البكري والدفن وغير ذلك، والكذب المفتعل في سيرة البكري أشد إثماً وأعظم جرماً من غيرها، لأن واضعها يدخل في قول النبي ﷺ: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار». اهـ (ج ٩ ص ٣٦٥) ١٢٢هـ.

و- الجرح والتعديل:

١. الجرح: كقوله رحمه الله في ترجمة أبي الفتح محمد بن الحسن^(٢) الأزدي: ضعّفه كثير من الحفاظ من أهل زمانه واتّهمه بعضهم بوضع حديث رواه لابن بويه، حين قدم عليه بغداد. اهـ (ج ١١ ص ٣٤٤-٣٤٥) ٣٩٤هـ.

٢. التعديل: كقوله رحمه الله في ترجمة البغوي: كان علامة زمانه، وكان ديناً ورعاً زاهداً عابداً صالحاً. اهـ (ج ١٢ ص ٢٣٨) ٥١٦هـ.
والآن آن الشروع في الكتاب...

(١) في بعض الأحيان.

(٢) في «الميزان» (ج ٣ ص ٥٢٣): الحسين.

فصل في الأبحاث

المبحث الأول

أيهما أفضل الملائكة أم البشر؟

قد اختلف الناس في تفضيل الملائكة على البشر على أقوال، فأكثر ما توجد هذه المسألة في كتب المتكلمين، والخلاف فيها مع المعتزلة ومن وافقهم، وأقدم كلام رأيته في هذه المسألة ما ذكره الحافظ ابن عساكر في «تاريخه»^(١) في ترجمة (أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص)، أنه حضر مجلساً لعمر بن عبدالعزيز وعنده جماعة فقال عمر: ما أحد أكرم على الله من كريم بني آدم واستدل بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾^(٢)، ووافقه على ذلك أمية بن عمرو بن سعيد.

فقال عراك بن مالك: ما أحد أكرم على الله من ملائكته، هم خدمة داريه، ورسله إلى أنبيائه، واستدل بقوله تعالى: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^(٣)، فقال عمر بن عبدالعزيز لمحمد بن كعب القرظي: ما تقول أنت يا أبا حمزة؟

فقال محمد بن كعب: قد أكرم الله آدم فخلقه بيده، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له الملائكة، واستدل بغير دليله وأضعف دلالة ما صرح به من الولاية

(١) (ج ٩ ص ٣٠٣-٣٠٤).

(٢) سورة البينة، الآية: ٧.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٠.

وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١)، مضمونه أنها ليست خاصة بالبشر، فإن الله قد وصف الملائكة بالإيمان في قوله تعالى: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾^(٢)، وكذلك الجن ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰءَ آمَنَّا بِهِ﴾^(٣)، ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾^(٤).

قلت: وأحسن ما يستدل به في هذه المسألة ما رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً وهو أصح قال: «لما خلق الله الجنة قالت الملائكة: يا ربنا اجعل لنا هذه نأكل منها ونشرب، فإنك خلقت الدنيا لبني آدم؟ فقال الله: لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فيكون»^(٥). (ج ١ ص ٥٨).

المبحث الثاني

اختلاف العلماء في دخول مؤمني الجن الجنة

اختلف في مؤمني الجن، هل يدخلون الجنة أو يكون جزاء طائعتهم أن لا

(١) سورة البينة، الآية: ٧.

(٢) سورة غافر، الآية: ٧.

(٣) سورة الجن، الآية: ١٣.

(٤) سورة الجن، الآية: ١٤.

(٥) ختم ابن كثير هذا المبحث بهذا الحديث يدل على ترجيحه أفضلية صالحى البشر على الملائكة، وهو ما اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية، وقد أظال النفس في ذكر أدلة الفريقين كما في «مجموع الفتاوى» (ج ٤ ص ٣٥٠-٣٩٢) وكذلك تلميذه ابن القيم في «بدائع الفوائد» (ج ١ ص ٦٦-٦٧) و(ج ٣ ص ١٦٣)، والقرطبي في «تفسيره» (ج ١ ص ٢٩٢)، وابن أبي العز في «شرح الطحاوية» ص (٣٠١-٣١١)، وأما ابن حزم فإنه يرى أفضلية الملائكة على صالحى البشر. انظر «المحلى» (ج ١ ص ٣٣) مسألة رقم (٢٦).

يعذب بالنار فقط؟

على قولين، والصحيح أنهم يدخلون الجنة لعموم القرآن وعموم قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فِيهَا لَا إِلَهٌ إِلَّا رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾^(١)، فامتَنَّ تعالى عليهم بذلك، فلولا أنهم ينالونه لما ذكره وعدَّه عليهم من النعم، وهذا وحده دليل مستقل كافٍ في المسألة وحده^(٢)، والله أعلم.

المبحث الثالث

هل سجدت جميع الملائكة لأدم أم ملائكة الأرض فقط؟

اختلف المفسرون في الملائكة المأمورين بالسجود لأدم أهم جميع الملائكة كما دل عليه عموم الآيات وهو قول الجمهور، أو المراد بهم ملائكة الأرض كما رواه ابن جرير من طريق الضحاك عن ابن عباس وفيه انقطاع، وفي السياق نكارة وإن كان بعض المتأخرين قد رجحه ولكن الأظهر من السياقات الأول ويدل عليه الحديث «وأسجد له ملائكته» وهذا عموم أيضاً^(٣) والله أعلم.

(١) سورة الرحمن، الآية: ٤٦-٤٧.

(٢) واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية وعزاه إلى الجمهور. انظر «مجموع الفتاوى» (ج ٤ ص ٢٣٣-٢٣٤)، وبه قال ابن القيم في كتابه «مفتاح دار السعادة» (ج ١ ص ٣٧-٣٩) و«طريق المجرتين» ص (٣٩٦)، وابن حزم في «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (ج ٣ ص ٣٠٧-٣٠٨).

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: فمن قال إنه لم يسجد له جميع الملائكة، بل ملائكة الأرض فقد ردَّ القرآن بالكذب والبهتان، وهذا القول ونحوه ليس من أقوال المسلمين واليهود والنصارى وإنما هو من أقوال الملحدة المتفلسفة. اهـ «مجموع الفتاوى» (ج ٤ ص ٣٤٥-٣٤٦). وانظر «أضواء البيان» للشنقيطي (ج ٤ ص ١٣٠).

المبحث الرابع

هل الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد؟

الخلاف الذي ذكره في أن هذه الجنة التي دخلها آدم هل هي في السماء أو في الأرض هو الخلاف الذي ينبغي فصله والخروج منه، والجمهور على أنها هي التي في السماء، وهي جنة المأوى لظاهر الآيات والأحاديث كقوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(١)، والآلف واللام ليست للعموم ولا لمعهود لفظي، وإنما تعود على معهود ذهني، وهو المستقر شرعاً من جنة المأوى، وكقول موسى عليه السلام لآدم عليه السلام: «علام أخرجتنا ونفسك من الجنة؟..». الحديث كما سيأتي الكلام عليه.

وروى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي مالك الأشجعي واسمه سعد ابن طارق، عن أبي حازم سلمة بن دينار، عن أبي هريرة وأبومالك عن ربعي عن حذيفة قالاً: قال رسول الله ﷺ: «يجمع الله الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة، فيأتون آدم فيقولون: يا أبانا استفتح لنا الجنة؟ فيقول: وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم...». وذكر الحديث بطوله.

وهذا فيه قوة جيدة، ظاهرة في الدلالة على أنها جنة المأوى، وليست تخلو عن نظر.

وقال آخرون: بل الجنة التي أسكنها آدم لم تكن جنة الخلد، لأنه كلف فيها أن لا يأكل من تلك الشجرة، ولأنه نام فيها، وأخرج منها، ودخل عليه إبليس فيها، وهذا مما ينافي أن تكون جنة المأوى، وهذا القول محكي عن أبي ابن

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٥.

كعب، وعبدالله بن عباس، ووهب بن منبه، وسفيان بن عيينة، واختاره ابن قتيبة في «المعارف» والقاضي منذر بن سعيد البلوطي في «تفسيره» وأفرد له مصنفاً على حده.

وحكاه عن أبي حنيفة الإمام وأصحابه رحمهم الله، ونقله أبو عبدالله محمد ابن عمر الرازي بن خطيب الري في «تفسيره»^(١) عن أبي القاسم البلخي وأبي مسلم الأصبهاني، ونقله القرطبي في «تفسيره»^(٢) عن المعتزلة والقدرية، وهذا القول هو نص التوراة التي بأيدي أهل الكتاب.

ومن حكى الخلاف في هذه المسألة أبو محمد ابن حزم في «الملل والنحل»^(٣) وأبو محمد بن عطية في «تفسيره» وأبو عيسى الرماني في «تفسيره»، وحكى عن الجمهور الأول، وأبو القاسم الراغب، والقاضي الماوردي في «تفسيره»^(٤) فقال: واختلف في الجنة التي أسكنها يعني آدم وحواء على قولين: أحدهما: أنها جنة الخلد.

الثاني: جنة أعدها الله لهما، وجعلها دار ابتلاء، وليست جنة الخلد التي جعلها دار جزاء.

ومن قال بهذا^(٥) اختلفوا على قولين:

أحدهما: أنها في السماء، لأنه أهبطهما منها، وهذا قول الحسن.

(١) الموسوم بـ«التفسير الكبير» (ج ٣ ص ٣).

(٢) (ج ١ ص ٣٠٢).

(٣) (ج ٤ ص ١٤٢-١٤٣).

(٤) (ج ١ ص ١٠٤).

(٥) أي بالقول الثاني.

الثاني: أنها في الأرض، لأنه امتحنهما فيها بالنهي عن الشجرة التي نُهيّا عنها دون غيرها من الثمار.

وهكذا قول ابن يحيى، وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسجود لآدم والله أعلم بالصواب من ذلك.

هذا كلامه^(١)، فقد تضمن كلامه حكاية أقوال ثلاثة، وأشعر كلامه أنه متوقف في المسألة، ولقد حكى أبو عبد الله الرازي في «تفسيره»^(٢) في هذه المسألة أربعة أقوال هذه الثلاثة التي أوردها الماوردي، ورابعها الوقف، وحكى القول بأنّها في السماء، وليست جنة المأوى عن أبي علي الجبائي.

وقد أورد أصحاب القول الثاني سؤالاً يحتاج مثله إلى جواب فقالوا: لا شك أن الله سبحانه وتعالى طرد إبليس حين امتنع من السجود عن الحضرة الإلهية، وأمره بالخروج عنها والهبوط منها، وهذا الأمر ليس من الأوامر الشرعية بحيث يمكن مخالفته، وإنما هو أمر قدرى لا يخالف ولا يمانع، ولهذا قال: ﴿أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا﴾^(٣)، وقال: ﴿فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾^(٤)، وقال: ﴿فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾^(٥). والضمير عائد إلى الجنة أو السماء أو المنزل، وأياً ما كان فمعلوم أنه ليس له الكون قدراً في المكان الذي طرد عنه وأبعد منه، لا على سبيل الاستقرار، ولا على سبيل المرور

(١) يعني الماوردي.

(٢) (ج ٣ ص ٤-٣).

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٨.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ١٣.

(٥) سورة الحجر، الآية: ٣٤.

والاجتياز.

قالوا: ومعلوم من ظاهر سياقات القرآن أنه وسوس لآدم وخاطبه بقوله له: ﴿هَلْ أَذُكَّ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ﴾ ^(١)، وبقوله: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ ^(٢) وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين ﴿فَدَلَّهُمَا يَغْوِرُ﴾ ^(٣)، الآية. وهذا ظاهر في اجتماعه معهما في جنتهما.

وقد أجبوا عن هذا بأنه لا يمتنع أن يجتمع بهما في الجنة على سبيل المرور فيها، لا على سبيل الاستقرار بها، أو أنه وسوس لهما وهو على باب الجنة، أو من تحت السماء، وفي الثلاثة نظر، والله أعلم.

ومما احتج به أصحاب هذه المقالة: ما رواه عبدالله بن الإمام أحمد في الزيادات عن هذبة بن خالد، عن حماد بن سلمة، عن حميد، عن الحسن البصري، عن يحيى بن ضمرة السعدي، عن أبي بن كعب قال: «إن آدم لما احتضر اشتهى قطفاً من عنب الجنة، فانطلق بنوه ليطلبوه له، فلقيتهم الملائكة فقالوا: أين تريدون يا بني آدم؟ فقالوا: إن أبانا اشتهى قطفاً من عنب الجنة، فقالوا لهم: ارجعوا فقد كفيتموه، فانتهاوا إليه فقبضوا روحه، وغسلوه، وحنطوه، وكفنوه، وصلى عليه جبريل ومن خلفه من الملائكة، ودفنوه، وقالوا: هذه سنتكم في موتاكم».

قالوا: فلولا أنه كان الوصول إلى الجنة التي كان فيها آدم التي اشتهى منها القطف ممكناً لما ذهبوا يطلبون ذلك، فدل على أنها في الأرض لا في السماء،

(١) سورة طه، الآية: ١٢٠.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٠-٢٢.

والله تعالى أعلم.

قالوا: والاحتجاج بأن الألف واللام في قوله: ﴿يَتَكَادَمُ أَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(١)، لم يتقدم عهد يعود عليه، فهو المعهود الذهني مسلم، ولكن هو مادل عليه سياق الكلام، فإن آدم خلق من الأرض ولم ينقل أنه رفع إلى السماء، وخلق ليكون في الأرض، وبهذا أعلم الرب الملائكة حيث قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٢)، قالوا: وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾^(٣)، فالألف واللام ليس للعموم، ولم يتقدم معهود لفظي، وإنما هي للمعهود الذهني الذي دل عليه السياق وهو البستان.

قالوا: وذكر الهبوط لا يدل على النزول من السماء قال الله تعالى: ﴿قِيلَ يَنْزِلُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ﴾^(٤)، الآية. وإنما كان في السفينة حين استقر على الجودي ونضب الماء عن وجه الأرض أمر أن يهبط إليها هو ومن معه مباركاً عليه وعليهم وقال الله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^(٦)، الآية. وفي الأحاديث واللغة من هذا كثير.

قالوا: ولا مانع بل هو الواقع أن الجنة التي أسكنها آدم كانت مرتفعة عن

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

(٣) سورة القلم، الآية: ١٧.

(٤) سورة هود، الآية: ٤٨.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٦١.

(٦) سورة البقرة، الآية: ٧٤.

سائر بقاع الأرض، ذات أشجار وثمار وظلال ونعيم ونضرة وسرور، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾^(١)، أي: لا يذل باطنك بالجوع ولا ظاهرك بالعري^(٢). (ج ١ ص ٨٢-٨٥).

المبحث الخامس

كم المدة التي قضاها آدم في الجنة؟

اختلفوا في مقدار مقامه في الجنة، فقليل: بعض يوم من أيام الدنيا، وقد قدمنا ما رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: «وخلق آدم في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة»، وتقدم أيضاً حديثه عنه: «وفيه -يعني يوم الجمعة- خلق آدم، وفيه أخرج منها»، فإن كان اليوم الذي خلق فيه: فيه أخرج، وقلنا: إن الأيام الستة كهذه الأيام، فقد لبث بعض يوم من هذه، وفي هذا نظر. وإن كان إخراجهم في غير اليوم الذي خلق فيه، أو قلنا: بأن تلك الأيام مقدارها ستة آلاف سنة، كما تقدم عن ابن عباس ومجاهد والضحاك واختاره ابن جرير، فقد لبث هناك مدة طويلة.

قال ابن جرير: ومعلوم أنه خلق في آخر ساعة من يوم الجمعة، والساعة منه ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر، فمكث مصوراً طيناً قبل أن ينفخ فيه الروح أربعين سنة، وأقام في الجنة قبل أن يهبط ثلاثاً وأربعين سنة وأربعة أشهر. والله تعالى أعلم. (ج ١ ص ١٠٢).

(١) سورة طه، الآية: ١١٨.

(٢) واختار شيخ الإسلام ابن تيمية القول بأنها جنة المأوى. انظر «مجموع الفتاوى» (ج ٤ ص ٣٤٧-٣٤٨)، وكذا ابن القيم في كتابه «حادي الأرواح» ص (٢٥-٤٤) و«مفتاح دار السعادة» (ج ١ ص ١١-٣٢)، والقرطبي في «تفسيره» (ج ١ ص ٣٠٢)، وابن أبي العز في «شرح الطحاوية» ص (٤٢٣).

المبحث السادس

هل ولد لآدم في الجنة؟

اختلفوا هل ولد لهما بالجنة شيء من الأولاد؟.

ف قيل: لم يولد لهما إلا في الأرض.

وقيل: بل ولد لهما فيها، فكان قابيل وأخته ممن ولد بهما، والله أعلم.

(ج ١ ص ١٠٢).

المبحث السابع

اختلاف العلماء في جواز رفع النسب إلى آدم

قال السهيلي: وإنما تكلمنا في رفع هذه الأنساب على مذهب من يرى ذلك، ولم يكرهه، كابن إسحاق والبخاري والزيبر بن بكار والطبري وغيرهم من العلماء، وأما مالك رحمه الله فقد سئل عن الرجل يرفع نسبه إلى آدم. فكره ذلك، وقال له: من أين له علم ذلك؟ فقيل له: فيلإسماعيل؟ فأنكر ذلك أيضاً، وقال: ومن يخبره به؟.

وكره أيضاً أن يرفع في نسب الأنبياء مثل أن يقال: إبراهيم بن فلان بن فلان، هكذا ذكره المعيطي في كتابه.

قال: وقول مالك هذا نحو مما روي عن عروة بن الزبير أنه قال: ما وجدنا أحداً يعرف ما بين عدنان وإسماعيل، وعن ابن عباس أنه قال: بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون، وروي عن ابن عباس أيضاً أنه كان إذا بلغ عدنان يقول: كذب النسابون، مرتين أو ثلاثاً، والأصح عن ابن مسعود مثله.

وقال عمر بن الخطاب: إنما تنسب إلى عدنان، وقال ابن عبد البر في كتابه

«الأنباء في معرفة قبائل الرواة»: روى ابن لهيعة، عن أبي الأسود، أنه سمع عروة بن الزبير يقول: ما وجدنا أحداً يعرف ما وراء عدنان، ولا ما وراء قحطان إلا تخرصاً.

وقال أبو الأسود: سمعت أبا بكر بن سليمان بن أبي خيثمة -وكان من أعلم قریش بأشعارهم وأنسابهم- يقول: ما وجدنا أحداً يعرف ما وراء معد بن عدنان في شعر شاعر، ولا علم عالم.

قال أبو عمر: وكان قوم من السلف منهم عبدالله بن مسعود وعمر بن ميمون الأزدي ومحمد بن كعب القرظي إذا تلووا: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١). قالوا: كذب النسابون.

قال أبو عمر رحمه الله: والمعنى عندنا في هذا غير ما ذهبوا، والمراد أن من ادعى إحصاء بني آدم فإنهم لا يعلمهم إلا الله الذي خلقهم، وأما أنساب العرب فإن أهل العلم بأيامها وأنسابها قد وعوا وحفظوا جاهيرها وأمهاات قبائلها، واختلفوا في بعض فروع ذلك^(٢). (ج ٢ ص ٢٤٦).

المبحث الثامن

إذا صلى الإمام قاعداً فهل يصلي المأمومون قعوداً؟

استدل مالك والشافعي وجماعة من العلماء ومنهم البخاري بصلاته عليه

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٩.

(٢) انظر «تفسير ابن جرير» (ج ٨ ص ١٨٧) و«الأنساب» للسمعاني (ج ١ ص ١٩-٢٤) و«تفسير القرطبي» (ج ٩ ص ٣٤٤-٣٤٥) و«معالم التنزيل» للبخاري (ج ٣ ص ٣٦٨-٣٦٩) و«فتح القدير» للشوكاني (ج ٣ ص ١٠٠).

السلام قاعداً وأبو بكر مقتدياً به قائماً، والناس بأبي بكر على نسخ قوله عليه السلام في الحديث المتفق عليه حين صلى ببعض أصحابه قاعداً، وقد وقع عن فرس فجحش شقه فصلوا وراءه قياماً، فأشار إليهم: أن اجلسوا، فلما انصرف قال: «كذلك والذي نفسي بيده تفعلون كفعل فارس والروم، يقومون على عظمائهم وهم جلوس»، وقال: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع فارفعوا، وإذا سجد فاسجدوا، وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعون». قالوا: ثم إنه عليه السلام أمهم قاعداً وهم قيام في مرض الموت، فدل على نسخ ما تقدم، والله أعلم.

وقد تنوعت مسالك الناس في الجواب عن هذا الاستدلال على وجوه كثيرة موضع ذكرها كتاب «الأحكام الكبير» إن شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان.

وملخص ذلك أن من الناس من زعم أن الصحابة جلسوا لأمره المتقدم، وإنما استمر أبو بكر قائماً لأجل التبليغ عنه عليه السلام، ومن الناس من قال: بل كان أبو بكر هو الإمام في نفس الأمر كما صرح به بعض الرواة كما تقدم، وكان أبو بكر لشدة أدبه مع الرسول عليه السلام لا يبادره بل يقتدي به، فكأنه عليه السلام صار إمام الإمام، فلهذا لم يجلسوا لاقتدائهم بأبي بكر وهو قائم، ولم يجلس الصديق لأجل أنه إمام، ولأنه يبلغهم عن النبي عليه السلام الحركات والسكنات والانتقالات.

ومن الناس من قال: فرق بين أن يبتدئ الصلاة خلف الإمام في حال القيام فيستمر فيها قائماً وإن طرأ جلوس الإمام في أثنائها كما في هذه الحال، وبين أن يبتدئ الصلاة خلف إمام جالس فيجب الجلوس للحديث المتقدم.

ومن الناس من قال: هذا الصنيع والحديث المتقدم دليل على جواز القيام

والجلوس وأن كلاً منهما سائق جائز، الجلوس لما تقدم والقيام للفعل المتأخر^(١)
والله أعلم. (ج ٥ ص ٢٥٦-٢٥٧) ١٠هـ.

المبحث التاسع

اختلافهم في كيفية فتح دمشق

اختلف العلماء في دمشق، هل فتحت صلحاً أو عنوة؟ فأكثر العلماء على أنه استقر أمرها على الصلح، لأنهم شكوا في المتقدم على الآخر: أفتحت عنوة ثم عدل الروم إلى المصالحة، أو فتحت صلحاً، أو اتفق الاستيلاء من الجانب الآخر قسراً؟ فلما شكوا في ذلك جعلوها صلحاً احتياطاً.

وقيل: بل جعل نصفها صلحاً ونصفها عنوة، وهذا القول قد يظهر من صنع الصحابة في الكنيسة العظمى التي كانت أكبر معابدهم حين أخذوا نصفها وتركوا لهم نصفها. والله أعلم. (ج ٧ ص ٢٨) ١٣هـ.

المبحث العاشر

أول من ضرب النقود العربية في الإسلام

قال الماوردي في «الأحكام السلطانية»: اختلف في أول من ضربها بالعربية في الإسلام، فقال سعيد بن المسيب: أول من ضرب الدراهم المنقوشة عبد الملك بن مروان، وكانت الدينير والدراهم رومية وكسروية.

(١) وقد ذكر هذا المبحث كل من: الشافعي في «الرسالة» ص (٢٥١-٢٥٨)، وابن المنذر في «الأوسط» (ج ٤ ص ٢٠٥-٢٠٩)، وابن رشد في «بداية المجتهد» (ج ١ ص ٢٨٤-٢٨٦)، وشيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (ج ٢٣ ص ٤٠٥، ٤٠٦)، والعراف في «طرح الثريب» (ج ٢ ص ٣٣٣-٣٤١)، وابن قدامة في «المغني» (ج ٣ ص ٦٠-٦٤)، والنووي في «المجموع» (ج ٤ ص ٢٦٥-٢٦٦).

قال أبو الزناد: وكان نقشه لها في سنة أربع وسبعين، وقال المدائني: خمس وسبعين، وضربت في الآفاق سنة ستة وسبعين، وذكر أنه ضرب على الجانب الواحد منها الله أحد، وعلى الوجه الآخر الله الصمد.

وحكى يحيى بن النعمان الغفاري عن أبيه: أن أول من ضرب الدراهم مصعب بن الزبير عن أمر أخيه عبدالله بن الزبير سنة سبعين على ضرب الأكاسرة، عليها الملك من جانب، والله من جانب.

ثم غيرها الحجاج وكتب اسمه عليها من جانب، ثم خلصها بعده يوسف ابن هبيرة في أيام يزيد بن عبد الملك، ثم خلصها أجود منها خالد بن عبدالله القسري في أيام هشام، ثم يوسف بن عمر أجود منهم كلهم، ولذلك كان المنصور لا يقبل منها إلا الهبيرية والخالدية واليوسفية.

وقد كان للناس نقود مختلفة منها الدراهم البغلية، وكان الدراهم منها ثمانية دنانق، والطبرية وكان الدرهم منها أربعة دنانق، واليمني دانق، فجمع عمر بن الخطاب بين البغلي والطبري ثم أخذ بنصفها فجعل الدرهم الشرعي وهو نصف مثقال وخمس مثقال، وذكروا أن المثقال لم يغيروا وزنه في جاهلية ولا إسلام، وفي هذا نظر^(١). والله أعلم. (ج ٩ ص ٢٠-٢١) ٧٦هـ.

المبحث الحادي عشر

اختلافهم في دخول الجنة مفعول به

اختلف الناس هل يدخل الجنة مفعول به؟، على قولين، والصحيح في المسألة أن يقال: إن المفعول به إذا تاب توبة صحيحة نصوحاً، ورزق إنابة إلى

(١) نقله ابن كثير مختصراً. فراجع «الأحكام السلطانية» للماوردي ص (١٩٧-١٩٨).

الله وصلاً، وبدل سيئاته بحسنات، وغسل عنه ذلك بأنواع الطاعات، وغض بصره، وحفظ فرجه، وأخلص معاملته لربه، فهذا إن شاء الله مغفور له، وهو من أهل الجنة، فإن الله يغفر الذنوب للتائبين إليه ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(١)، ﴿فَن تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢).

وأما مفعول به صار في كبره شراً منه في صغره، فهذا توبته متعذرة وبعيد أن يؤهل لتوبة صحيحة، أو لعمل صالح يحو به ما قد سلف، ويخشى عليه من سوء الخاتمة، كما قد وقع ذلك لخلق كثير ماتوا بأدرانهم وأوساخهم لم يتطهروا منها قبل الخروج من الدنيا، وبعضهم ختم له بشر خاتمة حتى أوقعه عشق الصور في الشرك الذي لا يغفره الله، وفي هذا الباب حكايات كثيرة وقعت للوطية وغيرهم من أصحاب الشهوات يطول هذا الفصل^(٣). (ج ٩ ص ١٨٤) ٩٦ هـ.

المبحث الثاني عشر

هل يشترط إطلاع الشهود على الوصية؟

اختلف العلماء في الرجل يوصي الوصية في كتاب ويشهد على ما فيه من غير أن يقرأ على الشهود، ثم يشهدون على ما فيه فينفذ، فسوَّغ ذلك جماعات من أهل العلم.

(١) سورة الحجرات، الآية: ١١.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٣٩.

(٣) وبهذا التفصيل جنح إليه ابن القيم في كتابه «الجواب الكافي» ص (١٧٨-١٧٩).

قال القاضي أبو الفرج المعافى بن زكريا الجريري: أجاز ذلك وأمضاه وأنفذ الحكم به جمهور أهل الحجاز، وروى ذلك عن سالم بن عبدالله، وهو مذهب مالك ومحمد بن مسلمة المخزومي ومكحول وغير بن أوس وزرعة بن إبراهيم والأوزاعي وسعيد بن عبدالعزيز ومن وافقهم من فقهاء الشام، وحكى نحو ذلك خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه وقضاة جنده، وهو قول الليث بن سعد فيمن وافقه من فقهاء أهل مصر والمغرب، وهو قول فقهاء أهل البصرة وقضاتهم.

وروي عن قتادة وعن سوار بن عبدالله وعبيدالله بن الحسن ومعاذ بن معاذ العنبري فيمن سلك سبيلهم، وأخذ بهذا عدد كثير من أصحاب الحديث، منهم أبو عبيد وإسحاق بن راهويه.

قلت: وقد اعتنى به البخاري في "صحيحه".

قال المعافى: وأبى ذلك جماعة من فقهاء العراق منهم إبراهيم وحماد والحسن، وهو مذهب الشافعي وأبي ثور، وهو قول شيخنا أبي جعفر، وكان بعض أصحاب الشافعي بالعراق يذهب إلى القول الأول، قال الجريري: وإلى القول الأول نذهب. (ج ٩ ص ٢٢٢) ١٠١هـ.

المبحث الثالث عشر

أول من كتب العربية

ذكر ابن خلكان أول من كتب بالعربية، فقيّل إسماعيل عليه السلام، وقيل: أول من كتب بالعربية من قريش حرب بن أمية بن عبد شمس، أخذها من بلاد الحيرة عن رجل يقال له أسلم بن سدره، وسأله: ممن اقتبسها؟ فقال: من واضعها رجل يقال له مرارة بن مروة، وهو رجل من أهل الأنبار، فأصل

الكتابة في العرب من الأنبار.

وقال الهيثم بن عدي: وقد كان لحمير كتابة يسمونها المسند، وهي حروف متصلة غير منفصلة، وكانوا يمنعون العامة من تعلمها.

وجميع كتابات الناس تنتهي إلى اثني عشر صنفًا وهي:

١. العربية.

٢. الحميرية.

٣. اليونانية.

٤. الفارسية.

٥. الرومانية.

٦. العبرانية.

٧. الرومية.

٨. القبطية.

٩. البربرية.

١٠. الهندية.

١١. الأندلسية.

١٢. الصينية. وقد اندرس كثير منها فقل من يعرف شيئًا منها^(١).

(ج ١٢ ص ١٨) ٤١٣ هـ.

(١) وللمزيد في التوسع من هذا المبحث راجع «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (ج ١٢ ص ٧٠) و«أحكام القرآن» لابن العربي (ج ٤ ص ١٩٥٧) و«تمة أضواء البيان» لعطية محمد سالم (ج ٩ ص ٣٦٢-٣٦٨).

فصل في العقيدة

اختلفت مسالك الناس في هذا الحديث^(١): فردّه قوم من القدرية لما تضمن من إثبات القدر السابق، واحتج به قوم من الجبرية، وهو ظاهر لهم بادئ الرأي حيث قال: «فحج آدم موسى»، لما احتج عليه بتقديم كتابه وسيأتي الجواب عن هذا.

وقال آخرون: إنما حجه لأنه لأمه على ذنب قد تاب منه، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له، وقيل: إنما حجه لأنه أكبر منه وأقدم، وقيل: لأنه أبوه، وقيل: لأنهما في شريعتين متغايرتين، وقيل: لأنهما في دار البرزخ، وقد انقطع التكليف فيما يزعمونه.

والتحقيق أن هذا الحديث روي بألفاظ كثيرة بعضها بالمعنى وفيه نظر، ومدار معظمها في «الصحيحين» وغيرها على أنه لأمه على إخراج نفسه وذريته من الجنة، فقال له آدم: أنا لم أخرجكم، وإنما أخرجكم الذي رتب الإخراج على أكلتي من الشجرة، والذي رتب ذلك وقدره وكتبه قبل أن أخلق هو الله عز وجل، فأنت تلومني على أمر ليس له نسبة إلي أكثر مما أني تُهيت عن الأكل من الشجرة فأكلت منها. وكون الإخراج مترتباً على ذلك ليس من فعلي، فأنا لم أخرجكم ولا نفسي من الجنة، وإنما كان هذا من قدرة الله وصنعه، وله الحكمة في ذلك، فلهذا حج آدم موسى.

(١) يعني به حديث أبي هريرة في «الصحيحين» مرفوعاً: «حاج موسى آدم -عليهما السلام- فقال له: أنت الذي أخرجت الناس بذنبك من الجنة وأشقيتهم؟ قال آدم: يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه أتلومني على أمر قد كتبه الله عليّ قبل أن يخلقني، أو قدره عليّ قبل أن يخلقني»، قال رسول الله ﷺ: «فحج آدم موسى».

ومن كذب بهذا الحديث فمعاند، لأنه متواتر عن أبي هريرة رضي الله عنه وناهيك به عدالة وحفظاً وإتقاناً، ثم هو مروى عن غيره من الصحابة كما ذكرنا، ومن تأوله بتلك التأويلات المذكورة آنفاً فهو بعيد من اللفظ والمعنى، وما فيهم من هو أقوى مسلماً من الجبرية وفيما قالوه نظر من وجوه:

أحدها: أن موسى عليه السلام لا يلوم على أمر قد تاب منه فاعله.

الثاني: أنه قد قتل نفساً لم يؤمر بقتلها، وقد سال الله في ذلك بقوله ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾^(١).

الثالث: أنه لو كان الجواب عن اللوم على الذنب بالقدر المتقدم كتابته على العبد لانتفع هذا لكل من ليم على أمر قد فعله، فيحتج بالقدر السابق فينسُدُّ باب القصاص والحدود، ولو كان القدر حجة لاحتج به كل أحد على الأمر الذي ارتكبه في الأمر، الكبار والصغار، وهذا يفضي إلى لوازم فضيعة.

فلهذا قال من قال من العلماء بأن جواب آدم إنما كان احتجاجاً بالقدر على المصيبة لا المعصية^(٢). والله تعالى أعلم. (ج ١ ص ٩٤-٩٥).

قالت طائفة من الناس: إنه^(٣) المشار إليه في حديث معاوية بن الحكم السلمي لما سأل رسول الله ﷺ عن الخط بالرمل، فقال: «إنه كان نبي يخط به فمن وافق خطه فذاك». ويزعم كثير من علماء التفسير والأحكام أنه أول من

(١) سورة القصص، الآية: ١٦.

(٢) وهذا هو جواب شيخ الإسلام ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (ج ١٠ ص ١٥٩-١٦٠) و«إقتضاء الصراط المستقيم» ص (٤٦٢)، وأما ابن القيم فله جواب آخر ذكره في كتابه «شفاء العليل» ص (٣٢) مفاده يجوز الإحتجاج بالقدر على المعصية بعد وقوعها والتوبة منها وترك معاودتها.

(٣) أي إدريس عليه السلام.

تكلم في ذلك ويسمونه هرمس الهرامسة^(١). (ج ١ ص ١١١).

ذهب ابن حزم^(٢) وغيره إلى نبوة ثلاث نسوة: سارة، وأم موسى، ومريم عليهن السلام، وحجتهم كلام الملائكة والوحي إلى أم موسى، وأما قول الجمهور كما قد حكاه أبو الحسن الأشعري وغيره من أهل السنة والجماعة من أن النبوة مختصة بالرجال وليس في النساء نبية. (ج ١ ص ١٧٥) و(ج ٢ ص ٧٠-٧١).

قصة موسى عليه السلام مع الخضر فيها دلالة على نبوة الخضر من وجوه:

أحدها: قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾^(٣).

الثاني: قول موسى له ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾^(٤) قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^(٥) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَبْرًا^(٦) قَالَ سَتَجِدُنِي إِنِ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا^(٧) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا^(٨).

فلو كان ولياً وليس بنبي لم يخاطبه موسى بهذه المخاطبة، ولم يرد على موسى هذا الرد، بل موسى إنما سأل صحبته لينال ما عنده من العلم الذي

(١) انظر «الرد على من ذهب إلى تصحيح علم الغيب من جهة الخط، لما روي في ذلك من أحاديث ووجه تأويلها» لمحمد بن رشد المالكي، تحقيق مشهور حسن سلمان.

(٢) في كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (ج ٥ ص ١١٩-١٢١).

(٣) سورة الكهف، الآية: ٦٥.

(٤) سورة الكهف، الآية: ٦٦-٧٠.

اختصه الله به دونه، فلو كان غير نبي لم يكن معصوماً، ولم تكن لموسى -وهو نبي عظيم ورسوله الكريم واجب العصمة- كبيرُ رغبة، ولا عظيم طلبية في علم ولي غير واجب العصمة، ولَمَّا عزم على الذهاب إليه والتفتيش عليه، ولو أنه يمضي حقباً من الزمان قيل ثمانين سنة، ثم لما اجتمع به تواضع له وعظمه واتبعه في صورة مستفيد منه، دل على أنه نبي مثله يوحى إليه كما يوحى إليه، وقد خص من العلوم اللدنية والأسرار النبوية بما لم يُطلع الله عليه موسى الكلبي نبي بني إسرائيل الكريم، وقد احتج بهذا المسلك بعينه الرماني على نبوة الخضر عليه السلام.

الثالث: إن الخضر أقدم على قتل ذلك الغلام وما ذاك إلا للوحي إليه من الملك العلّام، وهذا دليل مستقل على نبوته، وبرهان ظاهر على عصمته، لأن الولي لا يجوز له الإقدام على قتل النفوس بمجرد ما يلقي في خلده، لأن خاطره ليس بواجب العصمة، إذ يجوز عليه الخطأ بالاتفاق.

ولما أقدم الخضر على قتل ذلك الغلام الذي لم يبلغ الحلم علماً منه بأنه إذا بلغ يكفر؛ ويحمل أبويه عن^(١) الكفر لشدة محبتهما له فيتابعانه عليه، ففي قتله مصلحة عظيمة تربو على بقاء مهجته صيانةً لأبويه عن الوقوع في الكفر، وعقوبته، دل ذلك على نبوته، وأنه مؤيد من الله بعصمته، وقد رأيت الشيخ أبا الفرج ابن الجوزي طرق هذا المسلك بعينه في الاحتجاج على نبوة الخضر، وصححه وحكى الاحتجاج عليه الرماني أيضاً.

الرابع: أنه لما فسر الخضر تأويل تلك الأفاعيل لموسى، ووضح له عن حقيقة أمره وجلّى، قال بعد ذلك كله: ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ

(١) كذا في الأصل، ولعل الصواب (على).

أمرى^(١)، يعني ما فعلته من تلقاء نفسي، بل أمرت به وأوحى إليّ فيه.

فدلت هذه الوجوه على نبوته، ولا ينافي ذلك حصول ولايته، بل ولا رسالته كما قاله آخرون. (ج ١ ص ٣٨٢-٣٨٣).

حاشي الكفر ليس بكافر^(٢). (ج ٢ ص ١٢١).

النصارى أناجيلهم أربعة من طريق مرقس، ولوقا، ومتى، ويوحنا^(٣). (ج ٢ ص ١٧٩).

كثير من السلف كانوا يطلقون التوراة على كتب أهل الكتاب فهي عندهم أعم من التي أنزلها الله على موسى عليه السلام. (ج ٢ ص ٣٩٨) و(ج ٦ ص ٦٩) ١٠ هـ.

ذكر غير واحد من العلماء^(٤): أن كرامات الأولياء معجزات للأنبياء، لأن الولي إنما نال ذلك ببركة متابعتة لنبيه وثواب إيمانه. (ج ٦ ص ٢٨٩) ١٠ هـ.

أجمع العلماء على تكفير من قذف عائشة بعد براءتها، واختلفوا في بقية أمهات المؤمنين، هل يكفر من قذفهن أم لا؟.

على قولين، وأصحهما أنه يكفر، لأن المقدوفة زوجة رسول الله ﷺ، والله تعالى إنما غضب لها لأنها زوجة رسول الله ﷺ فهي وغيرها منهن

(١) سورة الكهف، الآية: ٨٢.

(٢) وكذا قاله الذهبي في «الميزان» (ج ٤ ص ١٦٢) في ترجمة (المغيرة بن سعيد البجلي).

(٣) انظر «الفصل» لابن حزم (ج ٢ ص ١٣-١٥).

(٤) منهم شيخ الإسلام ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (ج ١١ ص ٢٧٥).

سواء^(١). (ج ٨ ص ٩٩) ٥٨ هـ.

قال الأخطل:

قد استوى بشر على العراق من غير سيفٍ ودمٍ مهراق

هذا البيت تستدل به الجهمية على أن الاستواء على العرش بمعنى الاستيلاء، وهذا من تحريف الكلم عن مواضعه، وليس في بيت النصراني حجة ولا دليل على ذلك، ولا أراد الله عز وجل باستوائه على عرشه استيلائه عليه، تعالى الله عن قول الجهمية علواً كبيراً.

فإنه إنما يقال استوى الشيء إذا كان ذلك الشيء عاصياً عليه قبل استيلائه عليه، كاستيلاء بشر على العراق، واستيلاء الملك على المدينة بعد عصيانها عليه، وعرش الرب لم يكن ممتنعاً عليه نفساً واحداً، حتى يقال: استوى عليه أو معنى الاستواء الاستيلاء، ولا تجد أضعف من حجج الجهمية حتى أداهم الإفلاس من الحجج إلى بيت هذا النصراني المقبوح وليس فيه حجة^(٢)، والله أعلم. (ج ٩ ص ٢٩٠) ١١٠ هـ.

معبد الجهني القدري هو أول من تكلم في القدر^(٣)، ويقال: إنه أخذ ذلك عن رجل من النصارى من أهل العراق يقال له سوس^(٤)، وأخذ غيلان

(١) انظر «مجموع الفتاوى» (ج ٣٢ ص ١١٧-١١٩) و«زاد المعاد» (ج ١ ص ١٠٦).

(٢) ولابن القيم ردود عدة على الاستدلال بهذا البيت انظرها في «مختصر الصواعق المرسلة» ص (٣٥٣، ٣٥٩-٣٦٠).

(٣) وفي «الملل والنحل» للشهرستاني (ج ١ ص ١٣٩): أول من قال بالقدر غيلان الدمشقي.

(٤) اختلف في اسمه، فابن كثير يقول: (سوس)، والذهبي في «النبلاء» (ج ٤ ص ١٨٦)، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (ج ٤ ص ٨٢٧) يذكران عن الأوزاعي بأنه (سوسن)، وشيخ الإسلام ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (ج ٧ ص ٣٨٤) ذكر بان اسمه: (سيسويه).

القدر من معبد. (ج ٩ ص ٤٢) ٨٠هـ.

الحسن بن محمد بن الحنفية يقال: إنه أول من تكلم في الإرجاء^(١).
(ج ٩ ص ٢٠٩) ٩٩هـ.

أصل عبادة الأصنام من المغالة في القبور وأصحابها، وقد أمر النبي ﷺ بتسوية القبور وطمسها، والمغالة في القبور حرام. (ج ١٠ ص ٢٨٦) ٢٠٨هـ.

سأل بعضهم هاهنا سؤالاً فقال: قد أحل الله سبحانه بأصحاب الفيل - وكانوا نصارى - ما ذكره في كتابه، ولم يفعلوا بمكة شيئاً مما فعله هؤلاء، ومعلوم أن القرامطة شر من اليهود والنصارى والمجوس، بل ومن عبدة الأصنام، وأنهم فعلوا بمكة ما لم يفعله أحد، فهلا عوجلوا بالعذاب والعقوبة كما عوجل أصحاب الفيل؟.

وقد أجيب عن ذلك: بأن أصحاب الفيل إنما عوقبوا إظهاراً لشرف البيت، ولما يراد به من التشريف العظيم بإرسال النبي الكريم من البلد الذي فيه البيت الحرام، فلما أرادوا إهانة هذه البقعة التي يراد تشريفها وإرسال الرسول منها أهلكتهم سريعاً عاجلاً، ولم يكن شرائع مقررّة تدل على فضله فلو دخلوه وأخربوه لأنكرت القلوب فضله.

وأما هؤلاء القرامطة فإنما فعلوا ما فعلوا بعد تقرير الشرائع وتمهيد

(١) الإرجاء الذي قال به ابن الحنفية ليس الإرجاء المعروف وهو (تأخير الأعمال عن مسمى الإيمان) وإنما مقالته في تأخير مسألة التفضيل بين عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب. انظر "مجموع الفتاوى" (ج ٣ ص ٣٥٧) و"تهذيب التهذيب" ترجمة: الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب. (ج ٢ ص ٢٧٧)، وأما أول من قال بالإرجاء المعروف هو غيلان الدمشقي. انظر "الملل والنحل" للشهرستاني (ج ١ ص ١٣٩).

القواعد، والعلم بالضرورة من دين الله بشرف مكة والكعبة، وكل مؤمن يعلم أن هؤلاء قد ألدوا في الحرم إلحاداً بالغاً عظيماً، وأنهم من أعظم الملحدين الكافرين بما تبين من كتاب الله وسنة رسوله، فلهذا لم يحتج الحال إلى معالجتهم بالعقوبة، بل أخرهم الرب تعالى ليوم تشخص فيه الأبصار. (ج ١١ ص ١٨٣-١٨٤) ٣١٧هـ.

كان الكعبي المتكلم يزعم أن أفعال الله تقع بلا اختيار منه ولا مشيئة!.

قلت: وقد خالف الكعبي نص القرآن، في غير ما موضع، قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾^(١)، وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾^(٢)، وقال: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾^(٣)، وقال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾^(٤). وغيرها مما هو معلوم بالضرورة، وصريح العقل والنقل. (ج ١١ ص ١٨٦) ٣١٧هـ.

(١) سورة القصص، الآية: ٦٨.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٢.

(٣) سورة السجدة، الآية: ١٣.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ١٦.

فصل في العلم والعلماء

قال ابن كثير بعد أن ساق حديث الفتون^(١): والأشبه والله أعلم أنه موقوف وكونه مرفوعاً فيه نظر، وغالبه متلقى من الإسرائيليات، وفيه شيء يسير مصرح برفعه في أثناء الكلام، وفي بعض ما فيه نكارة، والأغلب أنه من كعب الأخبار.

وقد سمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزي يقول ذلك أيضاً والله أعلم.
(ج ١ ص ٣٥٨).

ممن قيل عنه أنه كان يصوم الدهر^(٢):

١. عمر بن الخطاب. (ج ٧ ص ١٥٢) ٢٣هـ.
٢. عبدالله بن مالك بن القشب. (ج ٨ ص ١٠٧) ٥٩هـ.
٣. الأسود بن يزيد النخعي. (ج ٩ ص ١٧) ٧٥هـ.
٤. أبوبكر بن عبدالله بن الحارث. (ج ٩ ص ١٣٥) ٩٤هـ.
٥. أبو عثمان النهدي. (ج ٩ ص ٢١٥) ١٠٠هـ.
٦. عتبة بن أبان بن صمعة. (ج ١٠ ص ١٦٠) ١٦٧هـ.
٧. عبدالله بن المبارك. (ج ١٠ ص ١٩١) ١٨١هـ.
٨. أبوبكر النجاد. (ج ١١ ص ٢٦٦) ٣٤٨هـ.
٩. أحمد بن محمد أبو الفرج المعدل. (ج ١٢ ص ٢٢) ٤١٥هـ.

(١) فيه قصة موسى عليه السلام منذ طفولته إلى أن أكرمه الله النبوة.

(٢) إن صح عنهم فلعله لم يبلغهم النهي عن ذلك، أو أنهم يرون النهي للكراهة، والله أعلم.

١٠. أحمد بن محمد بن عبد الواحد. (ج ١٢ ص ١٩٧) ٤٩٤هـ.

١١. يحيى بن عيسى أبو البركات الأنباري (ج ١٢ ص ٣٩٦) ٥٥٢هـ.

١٢. محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي. (ج ١٣ ص ٧١) ٦٠٧هـ.

١٣. محيي الدين النووي. (ج ١٣ ص ٣٢٦) ١٧٦هـ.

قال ابونعيم في كتابه «الحلية»: ثنا أبو حامد بن جبلة، ثنا محمد بن إسحاق، ثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف، ثنا شعبان، عن سالم بن أبي حفصة قال: لما أتى سعيد بن جبير إلى الحجاج قال له: أنت الشقي ابن كسير؟

سعيد بن جبير: لا، إنما أنا سعيد بن جبير.

الحجاج: لاقتلنك.

سعيد: أنا إذاً كما سمتني أمي سعيداً.

الحجاج: شقيت وشقيت أمك.

سعيد: الأمر ليس إليك.

ثم قال الحجاج: اضربوا عنقه.

سعيد: دعوني أصلي ركعتين.

الحجاج: وجهوه إلى قبلة النصارى.

سعيد: ﴿فَإَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾^(١)، ثم قال: إني استعذت منك بما

استعازت به مريم.

الحجاج: وما عازت به؟

سعيد: قالت: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾^(١).

قال سفيان: لم يقتل بعده إلا واحداً.

وفي رواية أنه قال الحجاج لسعيد بن جبير: لأبدلنك بالدنيا ناراً تُلطَّى.

سعيد: لو علمت أن ذلك بيدك لاتخذتك إلهاً.

وفي رواية أنه لما أراد قتله قال: وجهوه إلى قبلة النصارى.

سعيد: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾^(٢).

الحجاج: أجلدوا به الأرض.

سعيد: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾^(٣).

الحجاج: اذبح فما أنزعه لآيات الله منذ اليوم.

سعيد: اللهم لا تسلطه على أحدٍ بعدي.

وقد ذكر أبو نعيم^(٤) هنا كلاماً كثيراً في مقتل سعيد بن جبير أحسنه هذا

والله أعلم. (ج ٩ ص ١١٦) ٩٤هـ.

قال بُرد مولى سعيد بن المسيب: ما نودي للصلاة منذ أربعين سنة إلا

وسعيد في المسجد. (ج ٩ ص ١١٨) ٩٤هـ.

صاحب العقد^(٥) كان فيه تشيع شنيع في أهل البيت، وربما لا يفهم

(١) سورة مريم، الآية: ١٨.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١١٥.

(٣) سورة طه، الآية: ٥٥.

(٤) في كتابه «حلية الأولياء وطبقات الأصفياء» (ج ٤ ص ٢٩٠-٢٩٥).

(٥) «العقد الفريد» لابن عبد ربه الأندلسي.

أحد من كلامه ما فيه من التشيع، وقد اغتر به شيخنا الذهبي فمدحه بالحفظ وغيره. (ج ١٠ ص ٢٣) ١٢٦هـ، و(ج ١١ ص ٢١٩) ٣٢٨هـ.

عبدالله بن المقفع هو الذي صنف كتاب «كليلة ودمنة» ويقال: بل هو الذي عرّبها من المجوسية إلى العربية. (ج ١٠ ص ١٠٢) ١٤٥هـ.

قال الشافعي: من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة، ومن أراد السير فهو عيال على محمد بن إسحاق، ومن أراد الحديث فهو عيال على مالك، ومن أراد التفسير فهو عيال على مقاتل بن سليمان. (ج ١٠ ص ١١٤) ١٥٠هـ.

تناظر الأوزاعي والثوري في مسجد الخيف في مسألة (رفع اليدين في الركوع والرفع منه)، فاحتج الأوزاعي على الرفع في ذلك بما رواه عن الزهري، عن سالم عن أبيه: أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه في الركوع والرفع منه. واحتج الثوري على ذلك بحديث يزيد بن أبي زياد.

فغضب الأوزاعي وقال: تعارض حديث الزهري بحديث يزيد بن أبي زياد وهو رجل ضعيف!

قال الثوري: نعم.

قال الأوزاعي: فقم بنا حتى نلتعن عند الركن أينما على الحق.

فسكت الثوري. (ج ١٠ ص ١٢٤) ١٥٧هـ.

كان المنصور في شببته يطلب العلم من مظانه والحديث والفقه، فنال جانباً جيداً، وطرفاً صالحاً، وقد قيل له يوماً: يا أمير المؤمنين هل بقي شيء من اللذات لم تنله؟

قال المنصور: شيء واحد.

قالوا: وما هو؟

قال المنصور: قول المحدث يرحمك الله.

فاجتمع وزراؤه وكتّابه وجلسوا حوله وقالوا: ليمل علينا أمير المؤمنين شيئاً من الحديث؟

فقال المنصور: لستم بهم، إنما هم الدنسة ثيابهم، المشقة أرجلهم، الطويلة شعورهم، رواد الآفاق، وقطاع المسافات، تارة بالعراق، وتارة بالحجاز، وتارة بالشام، وتارة باليمن، فهؤلاء نقلة الحديث. (ج ١٠ ص ١٣٤) ١٥٨هـ.

قال صالح جزرة: كان شعبة أول من تكلم في الرجال، تبعه يحيى القطان، ثم أحمد وابن معين^(١). (ج ١٠ ص ١٤١) ١٦٠هـ.

قال سفيان الثوري: ما استودعت قلبي شيئاً قط فخانني، حتى أنني لأمر بالحائك يتغنّى فأسد أذني مخافة أن أحفظ ما يقول. (ج ١٠ ص ١٤٢ - ١٤٣) ١٦١هـ.

وقال أيضاً: إذا ترأس الرجل سريعاً أضر بكثير من العلم. (ج ١٠ ص ١٤٣) ١٦١هـ.

(١) وأما ابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم» (ج ٢ ص ١٠٧) فقد قال: أول من اشتهر بالكلام في نقد الحديث ابن سيرين، ثم خلفه أيوب السختياني، وأخذ ذلك عنه شعبة، وأخذ عن شعبة يحيى القطان وابن مهدي، وأخذ عنهما أحمد وعلي بن المديني وابن معين، وأخذ عنهم مثل البخاري وأبي داود وأبي زرعة وأبي حاتم. اهـ

وقال الذهبي في رسالته ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل ص (١٧٢-١٧٣) وهي ضمن أربع رسائل في علوم الحديث: فأول من زكى وجرح عند انقراض عصر الصحابة: الشعبي وابن سيرين ونحوهما، حفظ توثيق أناس وتضعيف آخرين. اهـ

محدثون أتلّفوا كتبهم:

١. أبو سليمان داود بن نصير الطائي الكوفي الفقيه الزاهد، ممن دفن كتبه. (ج ١٠ ص ١٥٤) ١٦٢هـ.

٢. أبوبكر الجعابي لما احتضر أوصى أن تحرق كتبه فحرق، وقد أحرق معها كتب كثيرة كانت عنده للناس. فبئس ما عمل. (ج ١١ ص ٢٩٦) ٣٥٥هـ.

٣. شجاع بن أبي شجاع شرع في تميم "تاريخ الخطيب" ثم غسله^(١). (ج ١٢ ص ٢١٧) ٥٠٧هـ.

قال سعيد الجريري: لأن أكون ذنباً في الحق أحب إليّ من أكون رأساً في الباطل. (ج ١٠ ص ١٦١) ١٦٨هـ.

الخليل بن أحمد الفراهيدي: هو الذي اخترع علم العروض، قسمه إلى خمس دوائر، وفرّعه إلى خمس عشر مجراً، وزاد الأخفش فيه مجراً آخر وهو الخبب. (ج ١٠ ص ١٧٢) ١٧٠هـ.

من مناقب فرج بن فضالة التنوخي الحمصي: أن المنصور دخل يوماً إلى قصر الذهب فقام الناس إلا فرج بن فضالة، فقال له المنصور وقد غضب

(١) ويوجد غيرهم من المحدثين ممن أتلّف كتابه في حياته وهم: بشر بن الحارث الحافي، انظر "تاريخ بغداد" (ج ٧ ص ٦٧). وشعبة بن الحجاج، انظر "النبلاء" (ج ٧ ص ٢١٣). وإسحاق بن راهوية وابن المبارك ومحمد بن يحيى، انظر "النبلاء" (ج ١١ ص ٣٧٧). ويوسف بن أسباط، انظر "ميزان الاعتدال" (ج ٤ ص ٤٦٢). وأحمد بن أبي الحواري، انظر "تلبس إبليس" ص (٣٦٦).

وهناك أسباب لإتلافهم الكتب ذكرها الشيخ أبو الحسن مصطفى بن إسماعيل في كتابه "شفاء العليل" (ج ١ ص ٤٠٤-٤٠٥) و"إتحاف النبيل" (ج ١ ص ١٨٢-١٨٣).

عليه: لِمَ لَمْ تَقُمْ؟ قال فرج: خفت أن يسألني الله عن ذلك، ويسألك لم رضيت بذلك، وقد كره رسول الله ﷺ القيام للناس.

فبكى المنصور، وقربه وقضى حوائجه. (ج ١٠ ص ١٨٣) ١٧٦هـ.

قال الشافعي: إذا جاء الحديث فمالك النجم. (ج ١٠ ص ١٨٧)

١٧٩هـ.

كان سيويه يقول: سعيد بن أبي (العروبة)، و(العروبة) يوم الجمعة، وكان يقول: من قال: (عروبة) فقد أخطأ. (ج ١٠ ص ١٩٠) ١٨٠هـ.

قال ابن كثير في ترجمة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة: ومن كلامه الذي ينبغي كتابته بماء الذهب قوله: من طلب المال بالكيما^(١) أفلس، ومن تتبع غرائب الحديث كذب، ومن طلب العلم بالكلام تزندق. (ج ١٠ ص ١٩٤) ١٨٢هـ.

لما تناظر أبو يوسف ومالك بالمدينة بحضرة الرشيد في مسألة الصاع وزكاة الخضروات، احتج مالك بما استدعى به من تلك الصيعان المنقولة عن آبائهم وأسلافهم، وبأنه لم يكن الخضروات يخرج فيها شيء في زمن الخلفاء الراشدين.

فقال أبو يوسف: لو رأى صاحبي ما رأيت لرجع كما رجعت. وهذا إنصاف منه. (ج ١٠ ص ١٩٤) ١٨٢هـ.

قال الكسائي: صليت يوماً بالرشيد فأعجبني قراءتي، فغلطت غلطةً ما غلطها صبي، أردت أن أقول: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾، فقلت: (ترجعين) فما

(١) كذا في الأصل وفي «النبلاء» (ج ٨ ص ٥٣٧): ومن طلب العلم بالكيمااء. اهـ

تجاسر الرشيد أن يردها. فلما سلمت قال الرشيد: أي لغة هذه؟
فقلت: إن الجواد يعثر.

فقال الرشيد: أما هذا فنعم. (ج ١٠ ص ٢١٨) ١٨٩ هـ.

قال بعضهم: لقيت الكسائي فإذا هو مهموم، فقلت: ما لك؟
فقال الكسائي: إن يحيى بن خالد قد وجّه إليّ لیسألني عن أشياء، فأخشى
من الخطأ. فقلت: قل: ما شئت، فأنت الكسائي. فقال: قطعه الله -يعني لسانه-
إن قلت ما لم أعلم. (ج ١٠ ص ٢١٨) ١٨٩ هـ.

أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي مكث في تأليف كتابه «الغريب»
أربعين سنة. (ج ١٠ ص ٣٢٠) ٢٢٤ هـ.

روى البيهقي عن الربيع قال: بعثني الشافعي بكتاب من مصر إلى
أحمد بن حنبل، فأتيته وقد انفتل من صلاة الفجر فدفعت إليه الكتاب.
فقال أحمد: أقرأته؟

قلت: لا.

فأخذه فقرأه فدمعت عيناه، فقلت: يا أبا عبد الله وما فيه؟

فقال: يذكر أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام فقال: اكتب إلى أبي عبد الله
أحمد بن حنبل واقرأ عليه مني السلام، وقل له: إنك سئمتن وتدعى إلى
القول بخلق القرآن فلا تجبههم، يرفع الله لك علماً إلى يوم القيامة.

قال الربيع: فقلت حلاوة البشارة. فخلع قميصه الذي يلي جلده فأعطانيه،
فلما رجعت إلى الشافعي أخبرته، قال: إني لست أفجعك فيه، ولكن بلّغ بالماء

وأعطينيه حتى أتبرك به^(١). (ج ١٠ ص ٣٦٥) ٢٤١هـ.

قال ابن كثير معلقاً على حديث «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين: وهذا الحديث مرسل وإسناده فيه ضعف، والعجب أن ابن عبد البر صححه واحتج به على عدالة كل من حمل العلم، وكذلك الإمام أحمد وهو من أئمة العلم رحمه الله وأكرم مثواه^(٢). (ج ١٠ ص ٣٧١) ٢٤١هـ.

دخل الإمام البخاري مرة إلى سمرقند فاجتمع بأربعمائة من علماء

(١) هذه القصة لا تثبت من وجوه:

أولاً: هذه القصة لا تروى إلا من طريق الربيع بن سليمان المرادي صاحب الإمام الشافعي، وقد قال عنه الذهبي: ولم يكن صاحب رحلة، فأما ما يروى أن الشافعي بعثه إلى بغداد بكتابه إلى أحمد بن حنبل فغير صحيح. اهـ «النبلاء» (ج ١٢ ص ٥٨٧-٥٨٨).

ثانياً: مما يؤيد كلام الذهبي أن الخطيب رحمه الله لم يترجم للربيع في «تاريخ بغداد» مع التزامه ترجمة كل من ورد بغداد، ومع أن الربيع كان مشهوراً.

ثالثاً: لا نشك في عدم ثبوت هذه الأمور عن الإمام الشافعي، فإنه لم ينقل عن الشافعي تجويزه التبرك بآثار الصالحين من الصحابة أو التابعين فضلاً عن الإمام أحمد، والإمام الشافعي على الأصل وهو عدم جواز التبرك بالصالحين، ومن كان لديه ما ينقض هذا فليأت به ثابته، ولعل هذه المسألة يحد ذاتها كافية في إبطال هذه القصة، فضلاً عن عدم صحتها إلى الإمام الشافعي رحمه الله من ناحية إسناده.

رابعاً: أن الشافعي لقي من هو أكبر من الإمام أحمد وأفضل ولم يتبرك به، كالإمام مالك وهو شيخه، وكذا سفیان بن عیینة، على أنه لو صحت هذه القصة أو غيرها عن بعض العلماء فليس هذا حجة، لاختصاص النبي ﷺ بجواز التبرك بذاته - في حياته - وآثاره. وانظر كتاب «التبرك أنواعه وأحكامه» لناصر الجديع ص (٣٨٦-٣٨٧).

(٢) وقد جمع طرق هذا الحديث بما لا مزيد عليه عبدالعزيز بن محمد العبد اللطيف في كتابه «ضوابط علم الجرح والتعديل» ص (١٥-٢٠) فراجع.

الحديث بها، فركبوا أسانيد، وأدخلوا إسناد الشام في إسناد العراق، وخلطوا الرجال في الأسانيد، وجعلوا متون الأحاديث على غير أسانيد، ثم قرأوها على البخاري فرد كل حديث إلى إسناد، وقوّم تلك الأحاديث والأسانيد كلها، وما تعنتوا عليه فيها، ولم يقدروا أن يعلفوا عليه سقطة في إسناد ولا متن. وكذلك صنع في بغداد. (ج ١١ ص ٣١) ٢٥٦هـ.

📖 ابن حزم يفضل مسند بقي بن مخلد على مسند الإمام أحمد، وعندي^(١) في ذلك نظر، والظاهر أن مسند أحمد أجود منه وأجمع. (ج ١١ ص ٦٦) ٢٧٦هـ.

📖 جهالة ابن حزم لأبي عيسى الترمذي لا تضره حيث قال في «محلاه»: ومن محمد بن عيسى بن سورة؟، فإن جهالته لا تضع من قدره عند أهل العلم، بل وضعت منزلة ابن حزم عند الحفاظ^(٢).

وكيف يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

(ج ١١ ص ٧٧) ٢٧٩هـ

📖 قال محمد بن طاهر المقدسي: سمعت أبا إسماعيل عبد الله بن محمد

(١) أي ابن كثير رحمه الله.

(٢) وهناك آخرون ممن حكم عليهم ابن حزم بالجهالة -وهم ليسوا كذلك- كإسماعيل بن محمد الصفار وغالب بن أبحر ويعلى بن مرة وزينب بنت كعب وعمر بن سعيد ويقال ابن سعد، وكثير بن مرة، وأبان بن صالح بن عمير بن عبيد القرشي، وزيد بن عياش أبي عياش الزرقى المخزومي، وعبد الله بن شوذب الخراساني البلخي، وأبي مُعَيْد حفص بن غيلان الدمشقي، ومحمد بن يحيى المدني أبي غسان والحارث بن أبي أسامة التميمي، وأحمد بن أسلم، وأحمد بن علي بن حسويه المقرئ، وآخرين ذكرهم اللكنوي في كتابه «الرفع والتكميل» ص (٢٩٢-٣٠٥) وزاد عليه المحقق ممن لم يذكرهم اللكنوي، وراجع أيضاً «مقدمة تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي» للمباركفوري ص (٣٤٢-٣٤٣).

الأنصاري يقول: كتاب الترمذي عندي أنور من كتاب البخاري ومسلم! قلت: ولم؟

قال: لأنه لا يصل إلى الفائدة منهما إلا من هو من أهل المعرفة التامة بهذا الفن، وكتاب الترمذي قد شرح أحاديثه وبينها فيصل إليها كل أحد من الناس من الفقهاء والمحدثين وغيرهم. (ج ١١ ص ٧٨) ٢٧٩هـ.

قدم سيويه من البصرة إلى بغداد أيام كان الكسائي يؤدّب الأمين بن الرشيد، فجمع بينهما فتناظرا في شيء من مسائل النحو، فانتهى الكلام إلى أن قال الكسائي: تقول العرب كنت أظن الزنبور أشدّ لسعا من النحلة فإذا هو إياها^(١).

فقال سيويه: بيني وبين أعرابي لم يشبه شيء من الناس المولد. وكان الأمين يحب نصرة أستاذه، فسأل رجلاً من الأعراب فنطق بما قال سيويه، فكره الأمين ذلك وقال له: إن الكسائي يقول خلافاً! فقال الأعرابي: إن لساني لا يطاوعني على ما يقول.

فقال الأمين: أحب أن تحضر وأن تصوب كلام الكسائي. فطاوعه على ذلك، وانفصل المجلس عن قول الأعرابي إذ الكسائي أصاب. فحمل سيويه على نفسه وعرف أنهم تعصبوا عليه، ورحل عن بغداد فمات ببلاد شيراز في

(١) قال ابن هشام في "مغني اللبيب" ص (١٢٥) معلقاً على هذه القصة: وأما سؤال الكسائي فجوابه ما قاله سيويه، وهو (فإذا هو هي) هذا هو وجه الكلام، مثل ﴿فَإِذَا هِيَ بِبَيْتَةٍ﴾ و﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ﴾، وأما (فإذا هو إياها) إن ثبت فخارج عن القياس، واستعمال الفصحاء، كالجزم بـ(لن) والنصب بـ(لم) والجر بـ(لعل) وسيويه وأصحابه لا يلتفتون لمثل ذلك، وإن تكلم بعض العرب به. اهـ.

قرية يقال لها البيضاء^(١). (ج ١١ ص ٨٠) ٢٨٠هـ.

لما حضرت إبراهيم بن إسحاق الحربي الوفاة، دخل عليه بعض أصحابه يعودوه، فقامت ابنته تشكو إليه ما هم فيه من الجهد، وأنه لا طعام لهم إلا الخبز اليابس بالملح، وربما عدموا الملح في بعض الأحيان.

فقال لها إبراهيم: يا بنيتي تخافين الفقر؟ انظري إلى تلك الزاوية فيها اثنا^(٢) عشر ألف جزء قد كتبتها ففي كل يوم تبيعي منها جزءاً بدرهم فمن عنده اثنا^(٣) عشر ألف درهم فليس بفقر. (ج ١١ ص ٩١) ٢٨٥هـ.

عن ابن سريج القاضي إسماعيل بن إسحاق قال: دخلت يوماً على المعتضد فدفع إلي كتاباً فقرأته فإذا فيه الرخص من زلل العلماء قد جمعها له بعض الناس، فقلت: يا أمير المؤمنين إنما جمع هذا زنديق. فقال: كيف؟

فقلت: إن من أباح المتعة لم يبيع الغناء، ومن أباح الغناء لم يبيع إضافته إلى آلات اللهو، ومن جمع زلل العلماء ثم أخذ بها ذهب دينه. فأمر المعتضد بتحريق ذلك الكتاب. (ج ١١ ص ١٠٠) ٢٨٩هـ.

قال ابن كثير في ترجمة ابن الراوندي: وقد ذكره ابن خلكان في الوفيات وقلس عليه ولم يخرج به شيء، ولا كأن الكلب أكل له عجيناً، على عادته في العلماء والشعراء، فالشعراء يطيل تراجمهم، والعلماء يذكر لهم ترجمة

(١) علق الذهبي على هذه القصة قائلاً: هي كذب. اهـ. «النبلاء» (ج ٨ ص ٣٥١).

(٢) في الأصل (اثني عشر) والأقرب ما أثبتناه.

(٣) في الأصل (اثني عشر) والأقرب ما أثبتناه.

يسيرة والزنادقة يترك ذكر زندقتههم. (ج ١١ ص ١٢٨) ٢٩٨هـ.

قال الإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة: ما قلدت أحداً منذ بلغت ستة عشر سنة. (ج ١١ ص ١٧٠) ٣١١هـ.

أحمد بن مهدي بن رستم العابد الزاهد، أنفق في طلب العلم ثلاثمائة ألف درهم، ومكث أربعين سنة لا يأوي إلى فراش.

وقد روى الحافظ أبونعيم عنه أنه جاءته امرأة ذات ليلة فقالت له: إني قد امتحنت بمحنة وأكرهت على الزنا وأنا حبلى منه؟ وقد تسترت بك وزعمت أنك زوجي، وأن هذا الحمل منك، فاسترني سترك الله، ولا تفضحني.

فسكت عنها، فلما وضعت جاءني أهل المحلة وإمام مسجدهم يهتفوني بالولد، فأظهرت البشري وبعثت فاشترت بدينارين شيئاً حلواً وأطعمتهم، وكنت أوجه إليها مع إمام المسجد في كل شهر دينارين صفة نفقة للمولود وأقول: أقرئها مني السلام، فإنه قد سبق مني ما فرق بيني وبينها، فمكثت كذلك سنتين ثم مات الولد فجاءوني يعزوني فيه، فأظهرت الحزن عليه ثم جاءتني أمه بالدنانير التي كنت أرسل بها إليها نفقة الولد، وقد جمعتها في صرة عندها فقالت لي: سترك الله وجزاك خيراً، وهذه الدنانير التي كنت ترسل بها.

فقلت: إني كنت أرسل بها صلة للولد وقد مات، وأنت ترثينه فهي لك، فافعلي بها ما شئت، فدعت وانصرفت. (ج ١١ ص ١٨٥) ٣١٧هـ.

توفي عبدالله بن محمد البغوي ويعرف بابن بنت منيع ليلة عيد الفطر، وقد استكمل مائة سنة وثلاث سنين وشهوراً، وهو مع ذلك صحيح السمع والبصر والأسنان، يطأ الإماماء. (ج ١١ ص ١٨٦) ٣١٧هـ.

كان أبو محمد البرهاري كبير القدر تعظمه الخاصة والعامة، وقد

عطس يوماً وهو يعظ فشمتته الحاضرون ثم شتمته من سمعهم، حتى شتمته أهل بغداد، فانتهدت الضجة إلى دار الخلافة فغار الخليفة من ذلك وتكلم فيه جماعة من أرباب الدولة، فطلب فاخفى عند أخت بوران شهراً ثم أخذه القيام -داء- فمات عندها. (ج ١١ ص ٢٢٧) ٣٢٩هـ.

كان أبوالنضر محمد بن محمد بن يوسف الطوسي قد جزأ الليل ثلاثة أجزاء، فثلث للنوم، وثلث للتصنيف، وثلث للقراءة. (ج ١١ ص ٢٦٠) ٣٤٤هـ.

أبوالعباس الأصم ألحق الأحفاد بالأجداد. (ج ١١ ص ٢٦٤) ٣٤٦هـ.

وأيضاً أبو طاهر بركات بن إبراهيم بن طاهر ألحق الأحفاد بالأجداد^(١). (ج ١٣ ص ٣٩) ٥٩٧هـ.

أبوبكر النقاش له كتاب التفسير الذي سماه "شفاء الصدور" فقال بعضهم: بل هو سقام الصدور. (ج ١١ ص ٢٧٦) ٣٥١هـ.

اتفق لمحمد بن أحمد الجوهري أنه تزوج امرأة، فلما دخلت عليه جلس يكتب الحديث، فجاءت أمها فأخذت الدواة فرمت بها، وقالت: هذه أضرت على ابنتي من مائة ضرة. (ج ١١ ص ٣٠١) ٣٥٧هـ.

لابن عدي كتاب "الكامل" في الجرح والتعديل لم يسبق إلى مثله ولم

(١) أي أنه عمّر حتى سمع منه أحفاد تلاميذه، ويطلق على هذه الصورة في علم مصطلح الحديث (السابق واللاحق).

يلحق في شكله^(١). (ج ١١ ص ٣٢١) ٣٦٥هـ.

أحد بن جعفر القطيعي غرقت كتبه بالماء الأسود، فاستحدث بعضها من نسخ أخرى.

وهذا ليس بشيء، لأنها قد تكون معارضة على كتبه التي غرقت، والله أعلم. (ج ١١ ص ٣٣٢) ٣٦٨هـ.

محمد بن عيسى الجلودي راوي "صحيح مسلم" عن إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه، عن مسلم بن الحجاج. (ج ١١ ص ٣٣٤) ٣٦٨هـ.

صنف عبدالغني بن سعيد المصري كتاباً فيه أوهام الحاكم، فلما وقف الحاكم عليه جعل يقرأ على الناس ويعترف لعبدالغني بالفضل، ويشكره ويرجع فيه إلى ما أصاب فيه من الرد عليه رحمه الله^(٢). (ج ١٢ ص ١٠) ٤٠٩هـ.

محمد بن أحمد أبو جعفر النسفي، عالم الحنفية في زمانه، وله طريقة في الخلاف، وكان فقيراً متزهداً. بات ليلة قلقاً لما عنده من الفقر والحاجة، فعرض له فكر في فرع من الفروع كان أشكل عليه فانفتح له فقام يرقص، ويقول: أين الملوك؟ فسألته امرأته عن خبره؟ فأعلمها بما حصل له، فتعجبت

(١) وكذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية في "قاعدة جلية في التوسل والوسيلة" ص (٩٦)، إلا أن في الكتاب عيباً وهو ما قاله الذهبي في "الميزان" في ترجمة (عبدالعزیز بن أبي رواد) من عيوب "كامل" ابن عدي يأتي في ترجمة الرجل بخبر باطل لا يكون حدث به قط، وإنما وضع من بعده. اهـ (ج ٢ ص ٦٢٩)، وذكر نحوه أيضاً في ترجمة (غالب بن خطاف البصري) (ج ٣ ص ٣٣١)، إلا أن هذا العيب ينغمز في تلك الفوائد الغاليات المسطرة في الكتاب.

(٢) وأيضاً قد جمع الذهبي أوهام الحاكم وكذا شيخنا مقبل الوادعي فإنه زاد بعض الأوهام التي لم ينبه عليها الذهبي، وهي موجودة في حاشية "المستدرک".

من شأنه رحمه الله. (ج ١٢ ص ٢١) ٤١٤هـ.

قال أبو الحسن الطيوري: يقال: إن عامة كتب الخطيب سوى «التاريخ» مستفادة من كتب أبي عبد الله الصوري، كان قد مات الصوري وترك كتبه اثني عشر عدلاً عند أخيه، فلما صار الخطيب أعطاه أخاه شيئاً وأخذ بعض تلك الكتب فحولها في كتبه^(١). (ج ١٢ ص ٧٦) ٤٤١هـ.

كان القاضي الماوردي حليماً وقوراً أديباً، لم ير أصحابه ذراعه يوماً من الدهر من شدة تحرزه وأدبه. (ج ١٢ ص ٩٩) ٤٥٠هـ.

حضر إمام الحرمين عند أبي القاسم الفوراني وهو صغير، فلم يلتفت الفوراني إليه، فصار في نفس إمام الحرمين منه شيء، فهو يخطئه كثيراً في «النهاية».

قال ابن خلكان: فمتى قال في «النهاية»: وقال بعض المصنفين كذا وغلط في ذلك وشرع في الوقوع فيه فمراده أبو القاسم الفوراني. (ج ١٢ ص ١٢١) ٤٦١هـ.

لما ادعى اليهود الخيابة أن معهم كتاباً نبوياً فيه إسقاط الجزية عنهم، أوقف ابن مسلمة الخطيب على هذا الكتاب، فقال الخطيب: هذا كذب. فقال له ابن مسلمة: وما الدليل على كذبه؟

فقال الخطيب: لأن فيه شهادة معاوية بن أبي سفيان ولم يكن أسلم يوم خيبر، وقد كانت خيبر في سنة سبع من الهجرة، وإنما أسلم معاوية يوم الفتح،

(١) علق الذهبي على قول أبي الحسن قائلاً: ما الخطيب بمفتقر إلى الصوري، هو أحفظ وأوسع رحلة وحديثاً ومعرفة. اهـ «النبلاء» (ج ١٨ ص ٢٨٣)، وانظر «التنكيل» للمعلمي (ج ١ ص ٣٣٨-٣٤٠).

وفيه شهادة سعد بن معاذ، وقد مات قبل خيبر عام الخندق سنة خمس.
فأعجب الناس ذلك، وقد سبق الخطيب إلى هذا النقل، سبقه محمد بن
جرير كما ذكرت في مصنف مفرد^(١). (ج ١٢ ص ١٢٤) ٤٦٣هـ.

حدث محمد بن علي بن ودعان عن عمه بالأربعين الودعانية، وقد
سرقها عمه أبو الفتح بن ودعان من زيد بن رفاعة الهاشمي، فركب لها أسانيد
إلى من بعد زيد بن رفاعة، وهي موضوعة كلها، وإن كان في بعضها معان
صحيحة^(٢). (ج ١٢ ص ١٩٨) ٤٩٤هـ.

كان يضرب بيكر بن محمد بن علي بن الفضل أبي الفضل الأنصاري
المثل في مذهب أبي حنيفة وتفقه على عبدالعزيز بن محمد الحلواني، وكان يذكر
الدروس من أي موضع سئل من غير مطالعة ولا مراجعة، وربما كان في ابتداء
طلبه يكرر المسألة أربعمئة مرة. (ج ١٢ ص ٢٢٧) ٥١٢هـ.

صحب أبو بكر بن العربي أبا حامد الغزالي وأخذ عنه وكان يتهمه
برأي الفلاسفة ويقول: دخل في أجوافهم فلم يخرج منها. (ج ١٢ ص ٢٨٥)
٥٤٥هـ.

سبب بغض الفخر الرازي للكرامية:

وفد الفخر الرازي إلى الملك غياث الدين الغوري صاحب غرنة، فأكرمه
وبنى له مدرسة بهراة، وكان أكثر الغورية كرامية، فأبغضوا الرازي وأحبوا
إبعاده عن الملك، فجمعوا له جماعة من الفقهاء الحنفية والكرامية وخلقاً من

(١) ونسبها أيضاً ابن كثير (ج ١٤ ص ٢٢) ٧٠١هـ، لشيخ الإسلام ابن تيمية، وذكر ابن القيم في "زاد
المعاد" (ج ٣ ص ١٥٢-١٥٣) أن شيخ الإسلام استدل على كذب اليهود من عشرة وجوه.

(٢) انظر "الفوائد المجموعة" للشوكاني ص (٤٢٣-٤٢٤).


الشافعية، وحضر ابن القدوة وكان شيخاً معظماً في الناس، وهو على مذهب ابن كرام، وابن الهيصم، فتناظرا هو والرازي، وخرجا من المناظرة إلى السب والشتم، فلما كان من الغد اجتمع الناس في المسجد الجامع، وقام واعظ فتكلم فقال في خطبته: أيها الناس إنا لا نقول إلا ما صح عندنا عن رسول الله ﷺ، وأما علم أرسطا طاليس وكفريات ابن سينا وفلسفة الفارابي وما تلبس به الرازي فإننا لا نعلمها ولا نقول بها، وإنما هو كتاب الله وسنة رسوله، ولا شيء يشتم بالأمس شيخ من شيوخ الإسلام يذب عن دين الله وسنة رسوله على لسان متكلم ليس معه على ما يقول دليل.


فبكى الناس وضجوا، وبكت الكرامية واستغاثوا، وأعانهم على ذلك قوم من خواص الناس، وأنهبوا إلى الملك صورة ما وقع، فأمر بإخراج الرازي من بلاده، وعاد إلى هراة.

فلهذا أشرب قلب الرازي بغض الكرامية، وصار يلهج بهم في كلامه في كل موطن ومكان. (ج ١٣ ص ٢٣) ٥٩٤هـ.

عز الدين عبدالعزيز بن أحمد الهكاري الشافعي، له تصنيف على حديث المجامع في رمضان يقال: إنه استنبط فيه ألف حكم. (ج ١٤ ص ١٥١) ٧٢٧هـ.

فصل في الفرق


 الدورية: هم الذين يعتقدون أنهم يعودون إلى هذه الدار بعد كل ستة وثلاثين ألف سنة. وهذا كله كذب وضلال. (ج ١ ص ١٤٣).

 الراوندية: أصلهم من خراسان وهم على رأي أبي مسلم الخراساني، كانوا يقولون بالتناسخ، ويزعمون أن روح آدم انتقلت إلى عثمان بن نُهيك، وأن ربهم الذي يطعمهم ويسقيهم أبوجعفر المنصور، وأن الهيثم بن معاوية جبريل، قبحهم الله.


فأتوا يوماً قصر المنصور فجعلوا يطوفون به ويقولون: هذا قصر ربنا، فأرسل المنصور إلى رؤسائهم فحبس منهم مائتين فغضبوا من ذلك وقالوا: علام تحبسهم؟

ثم عمدوا إلى نعش فحملوه على كواهلهم وليس عليه أحد، واجتمعوا حوله كأنهم يشيعون جنازة، واجتازوا بباب السجن، فألقوا النعش ودخلوا السجن قهراً، واستخرجوا من فيه من أصحابهم، وقصدوا نحو المنصور وهم في ستمائة، فتنادى الناس وغلقت أبواب البلد، وخرج المنصور من القصر ماشياً، لأنه لم يجد دابة يركبها، ثم جيء بدابة فركبها وقصد نحو الراوندية، وجاء الناس من كل ناحية، وجاء معن بن زائدة فلما رأى المنصور ترجل وأخذ بلبجام دابة المنصور وقال: يا أمير المؤمنين ارجع نحن نكفيهم.

فأبى المنصور، وقام أهل الأسواق إليهم فقاتلوهم، وجاءت الجيوش فالتفوا عليهم من كل ناحية فحصدوهم عن آخرهم ولم يبق منهم باقية. (ج ١ ص ٨١-٨٢) ١٤١هـ.

 الدهرية: الذين يقولون إنما الناس مثل الزرع. (ج ١ ص ٨٥)

١٤٢ هـ.

 القرامطة: هم فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاسفة من الفرس الذين يعتقدون نبوة زرادشت ومزدك، وكانا يبيحان المحرمات، ثم هم بعد ذلك أتباع كل ناعق إلى باطل، وأكثر ما يفسدون من جهة الرافضة ويدخلون إلى الباطل من جهتهم، لأنهم أقل الناس عقولاً.

ويقال لهم الإسماعيلية، لانتسابهم إلى إسماعيل الأعرج بن جعفر الصادق. ويقال لهم القرامطة، قيل: نسبة إلى قرمط بن الأشعث البقار، وقيل: إن رئيسهم كان في أول دعوته يأمر من اتبعه بخمسين صلاة في كل يوم وليلة، ليشغلهم بذلك عما يريد تدبيره من المكيدة، ثم اتخذ نقباء اثني عشر، وأسس لأتباعه دعوة ومسلماً يسلكونه، ودعا إلى إمام أهل البيت.

ويقال لهم الباطنية، لأنهم يظهرون الرفض ويبطنون الكفر المحض. والخرمية والبابكية، نسبة إلى بابك الخرمي، الذي ظهر في أيام المعتصم. ويقال لهم الحمرة، نسبة إلى صبغ الحمرة شعاراً مضاهاة لبني العباس ومخالفة لهم، لأن بني العباس يلبسون السواد.

ويقال لهم التعليمية، نسبة إلى التعلم من الإمام المعصوم وترك الرأي ومقتضى العقل.


ويقال لهم السبعية، نسبة إلى القول بأن الكواكب السبعة المتحيزة السائرة مدبرة لهذا العالم فيما يزعمون، لعنهم الله. وهي القمر في الأولى، وعطارد في الثانية، والزهرة في الثالثة، والشمس في الرابعة، والمريخ في الخامسة، والمشتري في السادسة، وزحل في السابعة.


قال ابن الجوزي: وقد بقي من البابكية جماعة يقال إنهم يجتمعون في كل

سنة ليلة هم ونساؤهم ثم يطفئون المصباح وينتهبون النساء، فمن وقعت يده في امرأة حلت له ويقولون: هذا اصطيد، لعنهم الله.

وقد ذكر ابن الجوزي تفصيل قولهم وبسطه، وقد سبقه إلى ذلك أبو بكر الباقلاني المتكلم المشهور في كتابه «هتك الأستار وكشف الأسرار» في الرد على الباطنية، ورد كتابهم الذي جمعه بعض قضائهم بديار مصر في أيام الفاطميين الذي سماه «البلاغ الأعظم والناموس الأكبر»، وجعله ست عشرة درجة، أول درجة أن يدعو من يجتمع به أولاً كان من أهل السنة إلى القول بتفضيل علي على عثمان، ثم ينتقل به إذا وافقه على ذلك إلى تفضيل علي على الشيخين أبي بكر وعمر، ثم يترقى به إلى سبهما لأنهما ظلما علياً وأهل البيت، ثم يترقى به إلى تجهيل الأمة وتخطئها في موافقة أكثرهم على ذلك، ثم يشرع في القدح في دين الإسلام من حيث هو.

وقد ذكر لمخاطبته لمن يريد أن يخاطبه بذلك شبهاً وضلالات لا تروج إلا على كل غبي جاهل شقي. (ج ١١ ص ٧١-٧٢) ٢٧٨هـ.

 الطائفة الإسماعيلية: من الشيعة تُنسب إلى أبي يعقوب إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان النخعي الأحمر، وقد كان يعتقد إلهية علي بن أبي طالب، وأنه انتقل إلى الحسن ثم الحسين، وأنه كان يظهر في كل وقت، وقد اتبعه على هذا الكفر خلق من الأحمر، قبحهم الله وقبحه. (ج ١١ ص ٩٣) ٢٨٦هـ.

 الفرقة الضالة الباجريكية: والمشهور عنهم إنكار الصانع جل جلاله وتقدس أسمائه. (ج ١٤ ص ١٣٢) ٧٢٤هـ.

فصل في الفتن

الجزء من جنس العمل:

١. لما مَلَكَ حسان بن أبي كريب تَبان أسعد سار بأهل اليمن يريد أن يظأ بهم أرض العرب وأرض الأعاجم، حتى إذا كانوا ببعض أرض العراق كرهت حمير وقبائل اليمن السير معه، وأرادوا الرجعة إلى بلادهم وأهليهم، فكلّموا أخا له يقال له عمرو وكان معه في جيشه، فقالوا له: اقتل أخاك حسان وملكك علينا وترجع بنا إلى بلادنا، فأجابهم على ذلك إلا ذا رُعين فإنه نهي عمراً عن ذلك فلم يقبل منه، فكتب ذو رُعين رقعة فيها هذان البيتان:

ألا من يشتري سهرًا بنوم سعيدٌ من يبيتُ قريراً عين
فأما حميرٌ غدرتْ وخانتُ فمعدرةُ الإلهِ لذي رُعين

ثم استودعها عمراً، فلما قتل عمرو أخاه حسان ورجع إلى اليمن منع منه النوم وسلط عليه السهر، فسأل الأطباء والحذاق من الكهان والعرافين عما به؟ ف قيل له: إنه والله ما قتل رجل أخاه قط أو ذا رحم بغياً إلا ذهب نومه وسلط عليه السهر، فعند ذلك جعل يقتل كل من أمره بقتل أخيه، فلما خلص إلى ذي رعين قال له: إن لي عندك براءة.

قال عمرو: وما هي؟

قال ذورعين: الكتاب الذي دفعته إليك.

فأخرجه فإذا فيه البيتان فتركه ورأى أنه قد نصحه، وهلك عمرو فمرج أمر حمير عند ذلك وتفرقوا. (ج ٢ ص ٢٠٥).

٢. كان كسرى سابور ذو الأكتاف غزا الساطرون ملك الحضرة، فحاصره

سنتين - وقليل أربع سنين - وذلك لأنه كان أغار على بلاد سابور في غيبته بأرض العراق.

فأشرفت بنت الساطرون وكان اسمها النضيرة إلى سابور وعليه ثياب ديباج وعلى رأسه تاج من ذهب مكمل بالزبرجد والياقوت واللؤلؤ وكان جميلاً، فدسّت إليه: أتزوجني إن فتحت لك باب الخضر؟.

قال: نعم.

فلما أمسى ساطرون شرب حتى سكر، وكان لا يبيت إلا سكران، فأخذت مفاتيح باب الخضر من تحت رأسه وبعثت بها مع مولى لها، ففتح الباب، ويقال: بل دلتهم على نهر يدخل منه الماء متسع، فوجدوا منه إلى الخضر، ويقال: بل دلتهم على طلسم كان في الخضر، وكان في علمهم أنه لا يفتح حتى تؤخذ حمامة ورقاء وتحضب رجلاها بجيوض جارية بكر زرقاء ثم ترسل، فإذا وقعت على سور الخضر سقط ذلك الطلسم فيفتح الباب، ففعل ذلك فانفتح الباب. فدخل سابور فقتل ساطرون واستباح الخضر وخربه وسار بها معه فتزوجها.

فبينما هي نائمة إذ جعلت تملل لا تنام، فدعا لها بالشمع ففتش فراشها فوجد عليه ورقة آس، فقال لها سابور: أهذا الذي أسهرك؟.

قالت: نعم.

قال: فما كان أبوك يصنع بك؟.

قالت: كان يفرش لي الديباج، ويلبسي الحرير، ويطعمني المخ، ويسقيني الخمر.

قال: أفكان جزاء أبيك ما صنعت به، أنت إليّ بذلك أسرع.

فربطت قرون رأسها بذنوب فرس، ثم ركض الفرس حتى قتلها. (ج ٢ ص ٢٢٨-٢٢٩).

٣. فصد الحجامُ الخليفة المنتصر بمفصد مسموم فمات من يومه، فرجع الحجام إلى منزله وهو محموم فدعا تلميذاً له حتى يفصده، فأخذ مبضع أستاذه ففصده به وهو لا يشعر، وأنسى الله سبحانه الحجام فما ذكر حتى رآه قد فصده به وتحكم فيه السم، فأوصى عند ذلك ومات من يومه. (ج ١٠ ص ٣٩٠-٣٩١) ٢٤٨ هـ.

٤. بعث طولون ولده أحمد -وقيل لم يكن أباه وإنما تبناه- مرة في حاجة ليأتيه بها من دار الإمارة، فذهب فإذا حظية من حظايا طولون مع بعض الخدم وهما على فاحشة، فأخذ حاجته التي أمره بها وكرّ راجعاً إليه سريعاً ولم يذكر له شيئاً مما رأى من الحظية والخدام، فتوهمت الحظية أن يكون أحمد قد أخبر طولون بما رأى، فجاءت إلى طولون فقالت: إن أحمد جاءني الآن إلى المكان الفلاني وراودني عن نفسي، وانصرفت إلى قصرها.

فوقع في نفسه صدقها، فاستدعى أحمد وكتب معه كتاباً وختمه إلى بعض الأمراء ولم يواجه أحمد بشيء مما قالت الجارية، وكان في الكتاب: أن ساعة وصول حامل هذا الكتاب إليك تضرب عنقه، وبعث برأسه سريعاً إليّ.

فذهب بالكتاب من عند طولون وهو لا يدري ما فيه، فاجتاز بطريقه بتلك الحظية فاستدعته إليها، فقال: إني مشغول بهذا الكتاب لأوصله إلى بعض الأمراء.

قالت: هلم فلي إليه حاجة.

وأرادت أن تحقق في ذهن الملك طولون ما قالت له عنه فحبسته عندها

ليكتب لها كتاباً، ثم استوهبت من أحد الكتاب الذي أمره طولون أن يوصله إلى ذلك الأمير، فدفعه إليها فأرسلت به مع ذلك الخادم الذي وجدوه معها على الفاحشة، وظنت أن به جائزة تريد أن تخص بها الخادم المذكور، فذهب بالكتاب إلى ذلك الأمير، فلما قرأه أمر بضرب عنق ذلك الخادم وأرسل برأسه إلى الملك طولون.

فتعجب الملك من ذلك وقال: أين أحمد؟.

فطلب له فقال: ويحك أخبرني كيف صنعت منذ خرجت من عندي؟.

فأخبره بما جرى من ذلك الأمر، ولما سمعت تلك الحظية بأن رأس الخادم قد أتي به إلى طولون أسقط في يديها، وتوهمت أن الملك قد تحقق الحال، فقامت إليه تعتذر وتستغفر مما وقع منها مع الخادم، واعترفت بالحق وبرأت أحمد مما نسبته إليه، فحظي عند الملك طولون وأوصى له بالملك من بعده. (ج ١١ ص ٥٣-٥٤) ٢٧٠هـ.

٥. عمر بن بهليقا الطحان الذي جدد جامع العقبية ببغداد، واستأذن الخليفة في إقامة الجمعة فيه، فأذن له في ذلك، وكان قد اشترى ما حوله من القبور فأضاف ذلك إليه، ونش الموتي منها؛ فقيض الله له من نبشه من قبره بعد دفنه. جزاءً وفاقاً. (ج ١٢ ص ٣١٠) ٥٦٠هـ.

٦. يقال إن الوزير ابن هبيرة سمه طيب فسُم ذلك الطيب بعد ستة أشهر، وكان الطيب يقول: سمته فسُمْتُ. (ج ١٢ ص ٣١٢) ٥٦٠هـ.

٧. قيمار بن عبد الله قطب الدين المستنجدي، وزير للخليفة المستضيء، وكان مقدماً على العساكر كلها، ثم خرج على الخليفة وقصد أن ينهب دار الخلافة، فصعد الخليفة فوق سطح داره وأمر العامة بنهب دار قيمار، فنهبت

وكان ذلك بإفتاء الفقهاء، فهرب فهلك هو ومن معه في المهامة والقفار. (ج ١٢ ص ٣٥٨) ٥٧٠هـ.

٨. في سنة ٥٧٣هـ خرج وزير الخليفة عضد الدولة ابن رئيس الرؤساء ابن مسلمة قاصداً الحج، وخرج الناس في خدمته ليودعوه، فتقدم إليه ثلاثة من الباطنية في صورة فقراء ومعهم قصص، فتقدم أحدهم ليناوله قصة فاعتنقه وضربه بالسكين ضربات، وهجم الثاني وكذلك الثالث عليه فهبروه وجرحوا جماعة حوله، وقتل الثلاثة من فورهم، ورجع الوزير إلى منزله محمولاً فمات من يومه، وهذا الوزير هو الذي قبل ولدي الوزير ابن هبيرة وأعدمهما، فسلط الله عليه من قتله، وكما تدين ثندان، جزاء وفقاً. (ج ١٢ ص ٣٦٦).

📖 في وقت الفتنة بين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما لم تحدث أي فتوحات لا على يد علي، ولا على يد معاوية. (ج ٨ ص ١٢٧) ٦٠هـ.

📖 في سنة ٦٨هـ شهد موقف عرفة أربع رايات متباينة، كل واحدة منها لا تأتم بالأخرى. (ج ٨ ص ٣٢٤).

📖 قال عبد الملك بن عمير: دخلت القصر بالكوفة فإذا رأس الحسين بن علي على ترس بين يدي عبيد الله بن زياد، وعبيد الله على السرير، ثم دخلت القصر بعد ذلك بحين فرأيت رأس عبيد الله على ترس بين يدي المختار بن أبي عبيد الثقفي، والمختار على السرير، ثم دخلت القصر بعد ذلك بحين فرأيت رأس المختار على ترس بين يدي مصعب بن الزبير، ومصعب على السرير، ثم دخلت القصر بعد حين فرأيت رأس مصعب بن الزبير على ترس بين يدي

وقد حكى ذلك الإمام أحمد وغير واحد عن عبد الملك بن عمير. (ج ٨ ص ٣٥٤) ٧١هـ.

قال الإمام مسلم بن الحجاج في "صحيحه": حدثنا عقبه بن مكرم العمي، حدثنا يعقوب يعني إسحاق الحضرمي، أخبرنا الأسود بن شيبان، عن أبي نوفل، رأيت عبدالله بن الزبير على ثنية الحجون مصلوباً قال: فجعلت قريش تمر عليه والناس، حتى مر عليه عبدالله بن عمر، فوقف عليه! فقال: السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب: أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، ووصولاً للرحم، أما والله لأمة أنت أشرها لأمة خير، ثم نفذ عبدالله بن عمر، فبلغ الحجاج موقف عبدالله وقوله، فأرسل إليه فأنزل عن جذعه، فألقي في قبور اليهود، ثم أرسل إلى أمه أسماء بنت أبي بكر فأبت أن تأتيه، فأعاد عليها الرسول: لتأتيني أو لأبعثن إليك من يسحبك بقرونك، قال: فأبت. وقالت: والله لا آتيك حتى تبعث إلي من يسحبني بقروني، قال: فقال: أروني سبتي، فأخذ نعليه ثم انطلق يتوذف حتى دخل عليها، فقال: كيف رأيتني صنعت بعدو الله؟ قالت: رأيتك أفسدت عليه دنياه، وأفسد عليك آخرتك، بلغني أنك تقول له: يا ابن ذات النطاقين، أنا والله ذات النطاقين، أما أحدهما فكنت أرفع به طعام رسول الله ﷺ وطعام أبي بكر من الدواب، وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغني عنه، أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن في ثقيف كذاباً ومبيراً، فأما الكذاب فرأيناه، وأما المبير فلا إخالك إلا إياه، قال: فقام عنها ولم يراجعها. (ج ٨ ص ٣٧٥) ٧٣هـ.

في سنة ١٤٧ هـ كان مهلك عبدالله بن علي عم المنصور وهو الذي أخذ الشام من أيدي بني أمية، كان عليها والياً حتى مات السفاح، فلما مات^(١) دعا إلى نفسه، فبعث إليه المنصور أبا مسلم الخراساني، فهزمه أبو مسلم وهرب عبدالله إلى عند^(٢) أخيه سليمان بن علي والي البصرة، فاختفى عنده مدة، ثم ظهر المنصور على أمره فاستدعى به وسجنه، فلما كان في هذه السنة عزم المنصور على الحج فطلب عمه عيسى بن موسى - وكان ولي العهد من بعد المنصور عن وصية السفاح - وسلم إليه عمه عبدالله بن علي وقال له: إن هذا عدوي وعدوك فاقتله في غيبي عنك ولا تتواني.

وسار المنصور إلى الحج وجعل يكتب إليه من الطريق يستحثه في ذلك ويقول له: ماذا صنعت فيما أودعت إليك فيه؟ مرة بعد مرة.

وأما عيسى بن موسى فإنه لما تسلم عمه حار في أمره، وشاور بعض أهله، فأشار بعضهم ممن له رأي أن المصلحة تقتضي أن لا تقتله، وأبقه عندك وأظهر قتله، فإننا نخشى أن يطالبك به جهرة، فتقول: قتله، فيأمر بالقود فتدعي أنه أمرك بالسر بينك وبينه فتعجز عن إثبات ذلك فيقتلك به، وإنما يريد المنصور قتله وقتلك ليستريح منكما معاً.

فتغير عيسى بن موسى عند ذلك وأخفى عمه وأظهر أنه قتله.

فلما رجع المنصور من الحج أمر أهله أن يدخلوا عليه ويشفعوا في عمه عبدالله بن علي، وألحوا في ذلك فأجابهم إلى ذلك، واستدعى عيسى بن موسى

(١) أي السفاح.

(٢) كلمة (عند) لا تقع إلا ظرفاً أو مجروراً بمن فقط، وأما قول المؤلف (إلى عند) فيعد لحناً. راجع «مغني اللبيب» لابن هشام ص (٢٠٧).

وقال له: إن هؤلاء شفَعُوا في عبد الله بن علي وقد أجبتهُم إلى ذلك فسلمه إليهم.

فقال عيسى: وأين عبد الله؟ ذاك قتله منذ أمرتني.

فقال المنصور: لم أمرك بذلك، وجحد ذلك وأن يكون تقدم إليه منه أمره في ذلك، فأحضر عيسى الكتب التي كتبها إليه المنصور مرة بعد مرة في ذلك، فأنكر المنصور أن يكون أراد ذلك وصمم على الإنكار، وصمم عيسى بن موسى أنه قد قتله.

فأمر المنصور عند ذلك بقتل عيسى بن موسى قصاصاً بعبد الله، فخرج به بنوهاشم ليقتلوه، فلما جاؤوا بالسيف قال: ردوني إلى الخليفة.

فردوه إليه فقال له: إن عمك حاضر ولم أقتله.

فقال المنصور: هلم به.

فأحضره فسقط في يد الخليفة، وأمر بسجنه بدار جدرانها مبنية على ملح، فلما كان من الليل أرسل على جدرانها الماء فسقط عليه البناء فهلك. (ج ١٠ ص ١١٠-١١١).

نهاية الخلفاء من بني العباس:

١. مقتل الخليفة محمد الأمين بن هارون الرشيد:

لما اشتد به الأمر اجتمع عنده من بقي معه من الأمراء والخدم والجند، فشاورهم في أمره؟.

فقال طائفة: تذهب بمن بقي معك إلى الجزيرة أو الشام فتتقوى بالأموال وتستخدم الرجال.

وقال بعضهم: تخرج إلى طاهر وتأخذ منه أماناً وتبايع لأخيك، فإذا فعلت

ذلك فإن أخاك سيأمر لك بما يكفيك ويكفي أهلك من أمر الدنيا، وغاية مرادك الدعة والراحة، وذلك يحصل لك تاماً.

وقال بعضهم: بل هرثة أولى بأن يأخذ لك منه الأمان، فإنه مولاكم وهو أحنى عليك، فمال إلى ذلك.

فلما كانت ليلة الأحد الرابع من صفر بعد عشاء الآخرة واعد هرثة أن يخرج إليه، ثم لبس ثياب الخلافة وطيلساناً واستدعى بولديه فشمهما وضمهما إليه وقال: استودعكما الله، ومسح دموعه بطرف كفه، ثم ركب على فرس سوداء وبين يديه شمعة، فلما انتهى إلى هرثة أكرمه وعظمه وركبا في حراقة^(١) في دجلة، وبلغ ذلك طاهراً فغضب من ذلك وقال: أنا الذي فعلت هذا كله ويذهب إلى غيري، وينسب هذا كله إلى هرثة؟ فلحقهما وهما في الحراقة فأمالها أصحابه فغرق من فيها غير أن الأمين سبح إلى الجانب الآخر وأسر بعض الجند.

وجاء فأعلم طاهراً فبعث إليه جنداً من العجم فجاءوا إلى البيت الذي هو فيه وعنده بعض أصحابه وهو يقول له: ادن مني فأجد وحشة شديدة، وجعل يلتف في ثيابه شديداً وقلبه يخفق خفقاناً عظيماً، كاد يخرج من صدره.

فلما دخل عليه أولئك قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، ثم دنا منه أحدهم فضربه بالسيف على مفرق رأسه، فجعل يقول: ويحكم أنا ابن عم رسول الله ﷺ، أنا ابن هارون، أنا أخو المأمون، الله الله في دمي، فلم يلتفتوا إلى شيء من ذلك بل تكاثروا عليه وذبحوه من قفاه، وهو مكبوب على وجهه، وذهبوا

(١) ضرب من السفن فيها مرامي ترمى بها العدو في البحر. قاله ابن منظور في «لسان العرب» (ج ١٠ ص ٤٢) مادة (حرق).

برأسه إلى طاهر وتركوا جثته، ثم جاءوا بكرة إليها فلفوها في جل فرس وذهبوا بها. (ج ١٠ ص ٢٦٢) ١٩٨ هـ.

٢. مقتل الخليفة المستعين بالله:

في سنة ٢٥٢ هـ في شوال منها كتب المعتز إلى نائبه محمد بن عبد الله بن طاهر يأمره بتجهيز جيش نحو المستعين، فجهز أحمد بن طولون التركي، فوافاه فأخرجه لست بقين من رمضان، فقدم به القاطول لثلاث مضين من شوال ثم قتل، فقبل ضرب، وقيل بل غرق في دجيل، وقيل بل ضربت عنقه.

وقد ذكر ابن جرير: أن المستعين سأل من سعيد بن صالح التركي حين أراد قتله أن يمهل حتى يُصلي ركعتين، فأملهه فلما كان في السجدة الأخيرة قتله وهو ساجد، ودفن جثته في مكان صلاته، وخفى أثره، وحمل رأسه إلى المعتز بالله، فدخل به وهو يلعب بالشطرنج، فقبل: هذا رأس المخلوع.

” فقال: ضعه حتى أفرغ من الدست، فلما فرغ نظر إليه وأمر بدفنه ثم أمر لسعيد بن صالح الذي قتله بخمسين ألف درهم وولاه معونة البصرة. (ج ١١ ص ١٥-١٦).

٣. مقتل الخليفة المعتز بالله:

في سنة ٢٥٥ هـ ولثلاث بقين من رجب خلع الخليفة المعتز بالله، ولليلتين مضتا من شعبان أظهر موته، وكان سبب خلعه أن الجند اجتمعوا فطلبوا منه أرزاقهم فلم يكن عنده ما يعطيهم، فسأل من أمه أن تقرضه مالا يدفعهم عنه به، فلم تعطه وأظهرت أنه لا شيء عندها، فاجتمع الأتراك على خلعه، فأرسلوا إليه ليخرج إليهم فاعتذر بأنه قد شرب دواء وأن عنده ضعفاً، ولكن ليدخل إلي بعضكم.

فدخل إليه بعض الأمراء فتناولوه بالدبابيس يضربونه، وجروا برجله وأخرجوه وعليه قميص مخرق ملطخ بالدم، فأقاموه في وسط دار الخلافة في حر شديد حتى جعل يراوح بين رجله من شدة الحر، وجعل بعضهم يلمطه وهو يبكي ويقول له الضارب: اخلعها، والناس مجتمعون، ثم أدخلوه حجرة مضيقاً عليه فيها.

وما زالوا عليه بأنواع العذاب حتى خلع نفسه من الخلافة، وولى بعده المهتدي بالله، ثم سلموه إلى من يسومه سوء العذاب بأنواع المثالات، ومنع من الطعام والشراب ثلاثة أيام حتى جعل يطلب شربة من ماء البئر فلم يسق، ثم أدخلوه سرباً فيه حص جير فدسوه فيه، فأصبح ميتاً، فاستلوه من الحص سليم الجسد، وأشهدوا عليه جماعة من الأعيان أنه مات وليس به أثر، وكان ذلك في اليوم الثاني من شعبان من هذه السنة، وكان يوم السبت، وصلى عليه المهتدي بالله، ودفن مع أخيه المنتصر إلى جانب قصر الصوامع عن أربع وعشرين سنة. (ج ١١ ص ٢١).

٤. مقتل الخليفة المهتدي بالله:

وكان سببه أنه أمر بضرب عنق بايكباك التركي -وهو من أكبر الأمراء- ثم ألقي رأسه إلى الأتراك، فلما رأوا ذلك أعظموه وأصبحوا من الغد مجتمعين على أخي بايكباك طغوتيا، فخرج إليهم الخليفة فيمن معه، فلما التقوا خامرت الأتراك الذين مع الخليفة إلى أصحابهم وصاروا إلّبا واحداً على الخليفة، فحمل عليهم الخليفة فقتل منهم نحواً من أربعة آلاف، ثم حملوا عليه فهزموه ومن معه، فانهزم الخليفة ويده السيف صلتاً وهو ينادي: أيها الناس انصروا خليفتمكم.

فدخل دار أحمد بن جميل صاحب المعونة، فوضع فيها سلاحه ولبس

البياض وأراد أن يذهب فيخفي، فعاجله أحمد بن خاقان منها فأخذه قبل أن يذهب، ورماه بسهم وطعن في خاصرته به، وحُمِلَ على دابة، وخلفه سائس وعليه قميص وسراويل حتى أدخلوه دار أحمد بن خاقان، فجعل من هناك يصفعونه ويذقون في وجهه، وأخذ خطه بستمائة ألف دينار، وسلموه إلى رجل فلم يزل يجأ بخصيته ويطأهما حتى مات رحمه الله. (ج ١١ ص ٢٨) ٢٥٦هـ.

٥. مهلك الخليفة المقتدر بالله:

في سنة ٣٢٠هـ ركب الخليفة المقتدر بالله لقتال مؤنس الخادم -وكان الخليفة كارهاً لذلك- وبين يديه الفقهاء ومعهم المصاحف المنشورة، وعليه البردة، والناس حوله، فوقف على تل عال بعيد من المعركة، ونودي في الناس: من جاء برأس فله خمسة دنانير، ومن جاء بأسير فله عشرة دنانير، ثم بعث إليه أمراؤه يعزمون عليه أن يتقدم فامتنع من التقدم إلى محل المعركة، ثم ألحوا عليه فجاء بعد تمئع شديد، فما وصل إليهم حتى انهزموا وفروا راجعين، ولم يلتفتوا إليه، ولا عطفوا عليه.

فكان أول من لقيه من أمراء مؤنس علي بن بليق، فلما رآه ترجل وقبّل الأرض بين يديه وقال: لعن الله من أشار عليك بالخروج في هذا اليوم، ثم وكّل به قوماً من المغاربة البربر، فلما تركهم وإياه شهروا عليه السلاح فقال لهم: ويلكم أنا الخليفة. فقالوا: قد عرفناك يا سِفْلَة إنما أنت خليفة إبليس، تنادي في جيشك من جاء برأس فله خمسة دنانير. وضربه أحدهم بسيفه على عاتقه فسقط إلى الأرض، وذبحه آخر وتركوا جثته، وقد سلبوه كل شيء كان عليه حتى سراويله، وبقي مكشوف العورة مجندلاً على الأرض حتى جاء رجل فغطى عورته بحشيش، ثم دفنه في موضيعه وعفا أثره، وأخذت المغاربة رأس المقتدر على خشبة قد رفعوها وهم يلعنونه. (ج ١١ ص ١٩١-١٩٢).

٦. مهلك الخليفة القاهر بالله:

وكان سبب ذلك أن الوزير علي بن مقلة كان قد هرب حين قبض على مؤنس، فاختم في داره وكان يرسل الجند ويكتبهم ويغريهم بالقاهر، ويخوفهم سطوته، وإقدامه وسرعة بطشه، ويخبرهم بأن القاهر قد أعد لأكابر الأمراء أماكن في دار الخلافة يسجنهم فيها، ومهالك يلقىهم فيها، كما فعل بفلان وفلان، فهيجهم ذلك على القبض على القاهر، فاجتمعوا وأجمعوا رأيهم على مناجزته في هذه الساعة، فركبوا مع الأمير المعروف بسيماء، وقصدوا دار الخلافة فأحاطوا بها، ثم هجموا عليه من سائر أبوابها وهو مخمور، فاختم في سطح حمام فظهروا عليه فقبضوا عليه وحبسوه في مكان طريف الشكري، وأخرجوا طريفاً من السجن وخرج الوزير الخصمي مستتراً في زي امرأة، فذهب واضطربت بغداد ونهبت، وذلك يوم السبت لثلاث خلون من جمادى الأولى فيها في الشهر الذي مات فيه شغب^(١)، فلم يكن بين موتها والقبض عليه وسَمَل^(٢) عينية وعذابه بأنواع العقوبات إلا مقدار سنة واحدة، وانتقم الله منه، ثم أمروا بإحضاره فلما حضر سملوا عينية حتى سالتا على خديه، وارثكب منه أمر عظيم لم يسمع مثله في الإسلام، ثم أرسلوه.

وكان تارة يحبس، وتارة يخلى سبيله، وقد تأخر موته إلى سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة وافترق حتى قام يوماً بجامع المنصور فسأل الناس، فأعطاه رجل خمسمائة دينار. (ج ١١ ص ٢٠١-٢٠٢) ٣٢٢هـ.

٧. ٤ مقتل الخليفة المتقي لله:

(١) وهي أم المقتدر بالله وسبب صفة تعذيبها بين يدي القاهر بالله.

(٢) أي فقا عينية.

في سنة ٣٣٣هـ ركب الخليفة المتقي لله من الرقة في الدجلة إلى بغداد، وأرسل إلى توزون فاستوثق منه ما كان حلف له من الأيمان فأكدها وقررها، فلما قرب من بغداد خرج إليه توزون ومعه العساكر، فلما رأى الخليفة قَبْل الأرض بين يديه وأظهر له أنه وَفَّى له بما كان حلف له عليه وأنزله في منظرته، ثم جاء فاحتاط على من مع الخليفة من الكبراء، وأمر بسمل عيني الخليفة فسملت عيناه، فصاح صيحة عظيمة سمعها الحرم، فضجت الأصوات بالبكاء، فأمر توزون بضرب الدباب حتى لا تسمع أصوات الحرم، ثم انحدر من فوره إلى بغداد فبايع المستكفي.

فكانت خلافة المتقي ثلاثة سنين وخمسة أشهر وعشرين يوماً، وقيل: وأحد عشر شهراً. (ج ١١ ص ٢٣٧).
٨. مهلك الخليفة المستكفي بالله:

لما كان اليوم الثاني والعشرين من جمادى الآخرة حضر معز الدولة إلى الحضرة، فجلس على سرير بين يدي الخليفة، وجاء رجلان من الديلم فمدا أيديهما إلى الخليفة فأنزلاه عن كرسيه، وسجياه فتحررت عمامته في حلقه، ونهض معز الدولة واضطربت دار الخلافة حتى خلص إلى الحرم، وتفاقم الحال وسبق الخليفة ماشياً إلى دار معز الدولة فاعتقل به، وأحضر أبو القاسم الفضل ابن المقتدر فبوع بالخلافة وسملت عينا المستكفي وأودع السجن فلم يزل به مسجوناً حتى كانت وفاته في سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة. (ج ١١ ص ٢٣٩-٢٤٠) ٣٣٤هـ.

٩. مهلك الخليفة الطائع لله:

جلس على عادته في الرواق وقعد الملك بهاء الدولة على السرير، ثم أرسل

من اجتذب الخليفة بمجاملات سيفه عن السرير، ولفوه في كساء وحملوه إلى الخزانة بدار المملكة، وتشاغل الناس بالنهب ولم يدرك أكثر الناس ما الخطب وما الخبر، حتى أن كبير المملكة بهاء الدولة ظن الناس أنه هو الذي مُسك، فنهبت الخزائن والحواصل وأشياء من أثاث دار الخلافة، حتى أخذت ثياب الأعيان والقضاة والشهود وجرت كائنة عظيمة جداً.

ورجع بهاء الدولة إلى داره، وكتب على الطائع كتاباً بالخلع من الخلافة وأشهد عليه الأشراف وغيرهم أنه قد خلع نفسه من الخلافة وسلمها إلى القادر بالله، ونودي بذلك في الأسواق، وسبقت الديلم والأتراك وطالبوا برسم البيعة، وراسلوا بهاء الدولة في ذلك، وتناول الأمر في يوم الجمعة، ولم يمكنوا من الدعاء له على المنبر بصريح اسمه، بل قالوا: اللهم اصلح عبدك وخليفتك القادر بالله، ثم أرضوا وجوههم وأكابرهم وأخذت البيعة له، واتفقت الكلمة، وأمر بهاء الدولة بتحويل جميع ما في دار الخلافة من الأواني والأثاث وغيره إلى داره، وأبيحت للعامة والخاصة، فقلعوا وشعثوا أبنيته. (ج ١١ ص ٣٥٢-٣٥٣) ٣٨١هـ.

١٠. مهلك الخليفة المقتدي بأمر الله:

لما قدم السلطان بركيارق بغداد سأل من الخليفة أن يكتب له بالسلطنة كتاباً فيه العهد إليه، فكتب ذلك، وهبّت الخلع وعرضت على الخليفة، وكان الكتاب يوم الجمعة الرابع عشر من المحرم، ثم قدم إليه الطعام فتناول منه على العادة وهو في غاية الصحة، ثم غسل يده وجلس ينظر في العهد بعد ما وقع عليه، وعنده قهرمانه تسمى شمس النهار، قالت: فنظر إليّ، وقال: من هؤلاء الأشخاص الذين قد دخلوا علينا بغير إذن؟.

قالت: فالتفت فلم أر أحداً، ورأيت أنه قد تغيرت حالته، واسترخت يده.

ورجلاله، وانحلت قواه، وسقط في الأرض.

قالت: فظننت أنه عُشي عليه، فحللت أزرار ثيابه، فإذا هو لا يجيب داعياً، فأغلقت عليه الباب وخرجت فأعلمت ولي العهد بذلك، وجاء الأمراء ورؤس الدولة يعزونه بأبيه، ويهنتونه بالخلافة فبايعوه. (ج ١٢ ص ١٧٩-١٨٠) ٤٨٧هـ.

١١. مقتل الخليفة المسترشد بالله:

في ذي الحجة جاءت الرسل من جهة الملك سنجر إلى ابن أخيه يستحثه على الإحسان إلى الخليفة، وأن يبادر إلى سرعة رده إلى وطنه، وأرسل مع الرسل جيشاً ليكونوا في خدمة الخليفة إلى بغداد، فصحب الجيش عشرة من الباطنية، فلما وصل الجيش حملوا على الخليفة فقتلوه في خيمته، وقطعوه قطعاً، ولم يلحق الناس منه إلا الرسوم، وقتلوا معه أصحابه منهم عبيد الله بن سكينه، ثم أخذ أولئك الباطنية، فأحرقوا قبهم الله.

وقيل: إنهم كانوا مجهزين لقتله، فאלله أعلم. (ج ١٢ ص ٢٥٨) ٥٢٩هـ.

١٢. مقتل الخليفة الراشد بالله:

قتل بأصبهان بعد مرض أصابه، فقيل: إنه سم، وقيل: قتلته الباطنية، وقيل: قتلته الفراشون الذين كانوا يلون أمره. فאלله أعلم. (ج ١٢ ص ٢٦٥) ٥٣٢هـ.

١٣. مقتل الخليفة المستعصم بالله:

عند أن وصل السلطان هولاكو خان بغداد بجنوده الكثيرة الكافرة الفاجرة الظلمة الغاشمة، ممن لا يؤمن بالله واليوم الآخر، فأحاطوا ببغداد من ناحيتها الغربية والشرقية، وجيوش بغداد في غاية القلة، ونهاية الذلة.

فأشار الوزير ابن العلقمي الرافضي على الخليفة بالخروج إليه والمثول بين يديه، لتقع المصالحة على أن يكون نصف خراج العراق لهم، ونصفه للخليفة، فاحتاج الخليفة إلى أن خرج في سبعمائة راكب من القضاة والفقهاء والصوفية ورؤس الأمراء والدولة والأعيان.

فلما اقتربوا من منزل السلطان هولاكوخان حجبوا عن الخليفة إلا سبعة عشر نفساً، فخلص الخليفة بهؤلاء المذكورين، وأنزل الباقون عن مراكبهم، ونُهب وقتلوا عن آخرهم.

وأحضر الخليفة بين يدي هولاكو فسأله عن أشياء كثيرة فيقال: إنه اضطرب كلام الخليفة من هول ما رأى من الإهانة والجبروت، ثم عاد إلى بغداد وفي صحبته خوجه نصير الدين الطوسي والوزير ابن العلقمي وغيرهما، والخليفة تحت الحوطة والمصادرة، فأحضر من دار الخلافة شيئاً كثيراً من الذهب والحلي والمصاغ والجواهر والأشياء النفيسة، وقد أشار أولئك الملأ من الرافضة وغيرهم من المنافقين على هولاكو أن لا يصالح الخليفة.

وقال الوزير: متى وقع الصلح على المناصفة لا يستمر هذا إلا عاماً أو عامين، ثم يعود الأمر إلى ما كان عليه قبل ذلك، وحسنوا له قتل الخليفة، فلما عاد الخليفة إلى السلطان هولاكو أمر بقتله، ويقال: إن الذي أشار بقتله الوزير ابن العلقمي والمولى نصير الدين الطوسي.

فلما قدم هولاكو وتميَّب من قتل الخليفة هوَّن عليه الوزير ذلك، فقتلوه رفساً وهو في جوالق، لئلا يقع على الأرض شيء من دمه، خافوا أن يؤخذ بثأره فيما قيل لهم، وقيل: بل خنق، ويقال: بل أغرق، فالله أعلم.

ومال التتار على البلد فقتلوا جميع من قدروا عليه من الرجال والنساء،

والولدان، والمشايخ، والكهول، والشبان، ودخل كثير من الناس في الآبار وأماكن الحشوش وقنى الوسخ، وكمنوا كذلك أياماً لا يظهرون، وكان الجماعة من الناس يجتمعون إلى الخانات ويغلقون عليهم الأبواب، فتفتحها التتار إما بالكسر وإما بالنار، ثم يدخلون عليهم فيهربون منهم إلى أعالي الأمكنة، فيقتلونهم بالأسطحة، حتى تجري الميازيب من الدماء في الأزقة، فإننا لله وإننا إليه راجعون.

وقد اختلف الناس في كمية من قتل ببغداد من المسلمين في هذه الواقعة، فقليل: ثمانمائة ألف، وقيل ألف ألف وثمانمائة ألف، وقيل: بلغت القتلى ألفي ألف نفس، فإننا لله وإننا إليه راجعون، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (ج ١٣ ص ٢٣٤-٢٣٥) ٦٥٦هـ.

الذين ثبتوا في فتنه خلق القرآن:

١. أحمد بن حنبل.
 ٢. محمد بن نوح.
 ٣. الحسن بن حماد بن سجادة.
 ٤. عبيد الله بن عمر القواريري. (ج ١٠ ص ٣٠٠) ٢١٨هـ.
- وفي (ج ١٠ ص ٣٦٩) ٢٤١هـ قال: وكان الذين ثبتوا على الفتن فلم يجيبوا بالكلية أربعة^(١):

١. أحمد بن حنبل وهو رئيسهم.
٢. محمد بن نوح بن ميمون الجنديسابوري، ومات في الطريق.

(١) كذا في الأصل، وصوابه (خسة) كما هو ظاهر في عدتهم.

٣. نعيم بن حماد الخزاعي، وقد مات في السجن.

٤. أبو يعقوب البويطي، وقد مات في سجن الواثق.

٥. أحمد بن نصر الخزاعي.

📖 في يوم الأربعاء سابع صفر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين، أمر الخليفة المتوكل على الله بالقبض على محمد بن عبد الملك الزيات وزير الواثق، وكان المتوكل يبغيه لأمر:

١. منها: أن أخاه الواثق غضب على المتوكل في بعض الأوقات وكان ابن الزيات يزيده غضباً عليه، فبقي ذلك في نفسه، ثم كان الذين استرضى الواثق عليه أحمد بن أبي دؤاد فحظي بذلك عنده في أيام ملكه.

٢. ومنها أن ابن الزيات كان قد أشار بخلافة محمد بن الواثق بعد أبيه ولفاً عليه الناس، وجعفر المتوكل في جنب دار الخلافة لم يلتفت إليه ولم يتم الأمر إلا لجعفر المتوكل على الله رغم أنف ابن الزيات.

فلهذا أمر بالقبض عليه سريعاً، فطلبه فركب بعد غدائه وهو يظن أن الخليفة بعث إليه، فانتهى به الرسول إلى دار إيتاخ أمير الشرطة فاحتيط به وقيد وبعثوا في الحال إلى داره فأخذ جميع ما فيها من الأموال واللائى والجواهر والحواصل والجواري والآثاث، ووجدوا في مجلسه الخاص به آلات الشرب.

وبعث المتوكل في الحال أيضاً إلى حواصله بسمراء وضياعه وما فيها، فاحتاط عليها، وأمر به أن يعذب، ومنعوه من الكلام، وجعلوا يساهرونه كلما أراد الرقاد نحس بالحديد، ثم وضعه بعد ذلك كله في تنور من خشب، فيه مسامير قائمة في أسفله، فأقيم عليها، ووكل به من يمنعه من القعود والرقاد، فمكث كذلك أياماً حتى مات وهو كذلك.

ويقال: إنه أخرج من التنور وفيه رمق فضرب على بطنه ثم على ظهره حتى مات وهو تحت الضرب، ويقال: إنه أحرق ثم دفعت جثته إلى أولاده فدفنوه، فنبشت عليه الكلاب فأكلت من لحمه وجلده. (ج ١٠ ص ٣٤٢) ٢٣٣هـ.

ذكر ابن جرير عن بعض أصحابه أنه لم يزل يسمع الناس يقولون العامة وغيرهم حين ولي المنتصر: أنه لا يمكث في الخلافة سوى ستة أشهر، وذلك مدة خلافة من قتل أباه لأجلها، كما مكث شيرويه بن كسرى حين قتل أباه لأجل الملك. وكذلك وقع. (ج ١٠ ص ٣٩١) ٢٤٨هـ.

في رجب سنة اثنتين وخمسين ومائتين خلع المعتز بالله أخاه الملقب بالمؤيد من ولاية العهد وحبسه، وأخاه أبا أحمد بعد ما ضرب المؤيد أربعين مفرقة، ولما كان يوم الجمعة خطب بخلعه وأمره أن يكتب كتاباً على نفسه بذلك، وكانت وفاته بعد ذلك بخمسة عشر يوماً فقيل: إنه أدرج في لحاف سمور وأمسك طرفاه حتى مات غمًا، وقيل: بل ضرب بجارة من ثلج حتى مات بردًا، وبعد ذلك أخرج من السجن ولا أثر به فأحضر القضاة والأعيان فشهدوا على موته من غير سبب ولا أثر، ثم حمل على حمار ومعه كفنه إلى أمه فدفنته. (ج ١١ ص ٥١) ٢٥٢هـ.

في سنة سبع عشرة وثلاثمائة أخذ القرامطة الحجر الأسود، ثم لم يزل عندهم إلى سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة، فمكث غائبًا عن موضعه من البيت ثنتين وعشرين سنة. (ج ١١ ص ٧٢) ٢٧٨هـ.

ذكر ابن الجوزي: أن عبدة بن عبد الرحيم كان من المجاهدين كثيرًا في بلاد الروم، فلما كان في بعض الغزوات والمسلمون محاصروا بلدة من بلاد

الروم إذ نظر إلى امرأة من نساء الروم في ذلك الحصن، فهويها فراسلها ما السبيل إلى الوصول إليك؟

فقالت: أن تتنصر وتصعد إليّ.

فأجابها إلى ذلك، فما راع المسلمين إلا وهو عندها، فأغتم المسلمون بسبب ذلك غمًا شديدًا، وشق عليهم مشقة عظيمة، فلما كان بعد مدة مروا عليه وهو مع تلك المرأة في ذلك الحصن، فقالوا: يا فلان ما فعل قرآنك؟ ما فعل علمك؟ ما فعل صيامك؟ ما فعل جهادك؟ ما فعلت صلاتك؟

قال: اعلّموا أني نسيت القرآن كله إلا قوله: ﴿رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ذَرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١﴾، وقد صار لي فيهم مال وولد. (ج ١١ ص ٧٤) ٢٧٨هـ.

📖 في المحرم من سنة أربع وتسعين ومائتين اعترض زكرويه إلى الحجاج من أهل خراسان وهم قافلون من مكة فقتلهم عن آخرهم، وأخذ أموالهم وسبى نساءهم، فكان قيمة ما أخذه منهم ألفي ألف دينار، وعدة من قتل عشرين ألف إنسان، وكانت نساء القرامطة يطفن بين القتلى من الحجاج وفي أيديهم من الآنية من الماء يزعمن أنهن يسقين الجريح العطشان، فمن كلمهن من الجرحى قتلنه وأجهزن عليه. (ج ١١ ص ١١٤) ٢٩٤هـ.

📖 استدعى القاهر بالله بأم المقتدر وهي مريضة بالاستسقاء، وقد تزايد بها الوجع من شدة جزعها على ولدها حين بلغها قتله، وكيف بقي مكشوف العورة. فبقيت أيامًا لا تأكل شيئًا، ثم وعظها النساء حتى أكلت شيئًا يسيرًا من

الخبز والملح، ومع هذا كله استدعى بها القاهر فقررها على أموالها فذكرت له ما يكون للنساء من الحلبي والمصاغ والثياب، ولم تقر بشيء من الأموال والجواهر، وقالت له: لو كان عندي من هذا شيء ما سلمت ولدي للقتل.

فأمر بضربها وعلقت برجليها ومسها بعذاب شديد من العقوبة، فأشهدت على نفسها بيع أملاكها فأخذه الجنود مما يحاسبون به من أرزاقهم، وأرادها على بيع أوقافها فامتنعت من ذلك وأبت أشد الإباء. (ج ١١ ص ١٩٤) ٣٢٠هـ.

كان الوزير ابن مقلة في أول عمره ضعيف الحال، قليل المال، ثم آل به الحال إلى أن ولي الوزارة لثلاثة من الخلفاء: المقتدر، والقاهر، والراضي، وعزل ثلاث مرات.

وقد عزل ابن مقلة عن وزارة بغداد وخربت داره، وانقلعت أشجاره، وقطعت يده، ثم قطع لسانه وصودر بألف ألف دينار، ثم سجن وحده ليس معه من يخدمه مع الكبر والضعف والضرورة وانعدام بعض أعضائه، حتى كان يستقي الماء بنفسه من بئر عميق، فكان يدلي الحبل بيده اليسرى ويمسكه بفيه، وقاسى جهداً جهيداً بعد ما ذاق عيشاً رغيداً، ومن شعره في يده:

ما سئمت الحياة لكن توثقت للحياة ^(١)	بأيما نهم فبانيت يميني
بعث ديني لهم بدنياي حتى	حرموني دنياهم بعد ديني
ولقد حفظت ما استعطت بجهدي	حفظ أرواحهم فما حفظوني
ليس بعد اليمين لذة عيش	يا حياتي بانيت يميني فبيني

وكان يبكي على يده كثيراً ويقول: كتبت بها القرآن مرتين، وخدمت بها

(١) وفي «وفيات الأعيان» لابن خلكان (ج ٥ ص ١١٦) سقطت (للحياة).

ثلاثة من الخلفاء، تقطع كما تقطع أيدي اللصوص ثم أنشد:

إذا مات بعضك فابك بعضاً فإن البعض من بعض قريب

(ج ١١ ص ٢٢٠-٢٢١) ٣٢٨هـ.

كان بديع الزمان أحد الفضلاء الفصحاء، ويقال أنه سُم وأخذه سكتة فدفن سريعاً، ثم عاش في قبره وسمعوا صراخه فنبشوا عنه فإذا هو قد مات، وهو أخذ على لحيته من هول القبر. (ج ١١ ص ٣٩١) ٣٩٨هـ.

جاء بأمير بني خفاجة أبي قبلبة^(١) -قبحه الله- وجماعة من رؤس قومه أسارى، وكانوا قد اعترضوا للحجاج في السنة التي قبلها وهم راجعون، وغوروا المناهل التي يردها الحجاج، ووضعوا فيها الحنظل بحيث إنه مات من الحجاج من العطش نحو من خمسة عشر ألفاً، وأخذوا بقيتهم فجعلوهم رعاة لدوابهم في أسوأ حال، وأخذوا جميع ما كان معهم فحين حضروا عند دار الوزير سجنهم ومنعهم الماء، ثم صلبهم يرون صفاء الماء ولا يقدرّون على شيء منه، حتى ماتوا عطشاً جزاءً وفاقا.

وقد أحسن في هذا الصنع اقتداءً بحديث أنس في "الصحيحين"، ثم بعث إلى أولئك الذين اعتقلوا في بلاد بني خفاجة من الحجاج فجاء بهم وقد تزوجت نساؤهم وقُسمت أموالهم فردوا إلى أهاليهم وأموالهم. (ج ١١ ص ٤٠٠) ٤٠٣هـ.

روى ابن الجوزي في "المنتظم" بسنده: أن أحمد بن كليب الشاعر عشق غلاماً يقال له أسلم بن أبي الجعد من بني خلد وكان فيهم وزارة -أي

(١) بالأصل (أبو قبلبة)، والأقرب ما أثبتناه.

كانوا وزراء للملوك وحجاًباً- فأنشد فيه أشعاراً تحدث الناس بها، وكان هذا الشاب -أسلم- يطلب العلم في مجالس المشايخ، فلما بلغه عن ابن كليب ما قال فيه استحي من الناس وانقطع في دارهم، وكان لا يجتمع بأحد من الناس فازداد غرام ابن كليب به حتى مرض من ذلك مرضاً شديداً بحيث عاده منه^(١) الناس، ولا يدرون ما به، وكان في جملة من عاده بعض المشايخ من العلماء فسأله عن مرضه فقال: أنتم تعلمون ذلك، ومن أي شيء مرضي، لو زارني أسلم ونظر إلي نظرة ونظرته نظرة واحدة لبرأت.

فراى^(٢) ذلك العالم من المصلحة أن لو دخل على أسلم وسأله أن يزوره ولو مرة واحدة مختفياً، ولم يزل ذلك الرجل العالم بأسلم حتى أجابه إلى زيارته، فانطلقا إليه فلما دخلا دربه ومحلته تجبَّن الغلام واستحي من الدخول عليه، وقال للرجل العالم: لا أدخل عليه وقد ذكرني ونوّه باسمي، وهذا مكان ريبة وثهمة وأنا لا أحب أن أدخل مداخل التهم.

فحرص به الرجل كل الحرص ليدخل عليه فأبى عليه فقال له: إنه ميت لا محالة، فإذا دخلت عليه أحييته، فقال أسلم: يموت وأنا لا أدخل مدخلاً يسخط الله عليّ ويغضبه، وأبى أن يدخل وانصرف راجعاً إلى دارهم، فدخل الرجل على ابن كليب فذكر له ما كان من أمر أسلم معه، وقد كان غلام ابن كليب دخل عليه قبل ذلك وبشره بقدوم معشوقه عليه ففرح بذلك جداً، فلما تحقق رجوعه عنه اختلط كلامه واضطرب في نفسه، وقال لذلك الرجل الساعي بينهما: اسمع يا أبا عبدالله واحفظ عني ما أقول، ثم أنشده:

(١) أي من هذا المرض.

(٢) وبش ما رأى.

أسلم يا راحة العليل رفقا على الهائم النحيل
وصلك اشهى إلى فؤادي من رحة الخالق الجليل
فقال له الرجل: ويحك اتق الله تعالى! ما هذه العظيمة؟

فقال ابن كليب: قد كان ما سمعت، أو قال: القول ما سمعت.

فخرج الرجل من عنده فما توسط الدار حتى سمع الصراخ عليه، وسمع صيحة الموت وقد فارق الدنيا على ذلك، وهذه زلة شنعاء، وعظيمة صلعاء، وداهية دهياء، ولولا أن هؤلاء الأئمة ذكروها ما ذكرئها، ولكن فيها عبرة لأولي الألباب، وتنبيه لذوي البضائر والعقول أن يسألوا الله رحته وعافيته، وأن يستعينوا بالله من الفتن، ما ظهر منها وما بطن، وأن يرزقهم حسن الخاتمة عند الممات إنه كريم جواد^(١). (ج ١٢ ص ٤٧-٤٨) ٤٢٦هـ.

عاقبة من رد حديث رسول الله ﷺ:

١. قال القاضي أبو الطيب: كنا يوماً بجامع المنصور في حلقة، فجاء شاب خراساني فذكر حديث أبي هريرة في المطر فقال الشاب: غير مقبول.
فما استتم كلامه حتى سقطت من سقف المسجد حية، فنهض الناس هارين وتبع الحية ذلك الشاب من بينهم ف قيل له: تب، تب.

فقال: تبت، فذهبت، فلا ندري أين ذهبت. (ج ١٢ ص ٢٠٨) ٥٠٠هـ.


٢. حكى ابن خلكان فيما نقل من خط الشيخ قطب الدين اليونيني قال: بلغنا أن رجلاً يدعى أبا سلامة من ناحية بصرى، كان فيه مجنون واستهتار

(١) وذكر أيضاً هذه القصة -دون تعيين- ابن القيم في كتابه «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي» ص (١٨١-١٨٢).


فذكر عنده السواك وما فيه من الفضيلة، فقال: والله لا أستاك إلا في المخرج -يعني دبره- فأخذ سواكاً فوضعه في مخرجه ثم أخرجه.


فمكث بعده تسعة أشهر فوضع ولدأ على صفة الجرذان له أربعة قوائم، ورأسه كرأس السمكة، وله دبر كدبر الأرنب.

ولما وضعه صاح ذلك الحيوان ثلاث صيحات، فقامت ابنة ذلك الرجل فرضخت رأسه فمات، وعاش ذلك الرجل بعد وضعه له يومين ومات في الثالث، وكان يقول: هذا الحيوان قتلني وقطع أمعائي، وقد شاهد ذلك جماعة من أهل تلك الناحية وخطباء ذلك المكان، ومنهم من رأى ذلك الحيوان حياً، ومنهم من رآه بعد موته. (ج ١٣ ص ٢٨٩) ٦٦٥هـ.

 بعث الملك طغرل بك وزيره منصور الكندري يخطب له امرأة خوارزم شاة، فلم يخطبها الوزير للملك وإنما خطبها لنفسه، فخصاه الملك وأمره على عمله فدفن ذكره في خوارزم، وسفح دمه حين قتل بمرالروذ، ودفن جسده في قريته، وحمل رأسه فدفن بنيسابور، ونقل قحف رأسه إلى كرمان.

وأنا أشهد أن الله جامع الخلائق إلى ميقات يوم معلوم أين كانوا، وحيث كانوا، وعلى أي صفة كانوا، سبحانه وتعالى. (ج ١٢ ص ١١٤) ٤٥٧هـ.

 كان محمد بن موسى المعروف باللامشي الحنفي يقول: لو كانت لي الولاية لأخذت من أصحاب الشافعي الجزية. (ج ١٢ ص ٢١٦) ٥٠٦هـ.

 كان الملك المعز قد تزوج شجرة الدر، ثم عزم على تزوج ابنة صاحب الموصل بدر الدين لؤلؤ، فأمرت شجرة الدر جواريتها أن يمسنها، فما زالت تضربه بقباقيها والجواري يعركن في معاربه حتى مات وهو كذلك، ولما سمعوا مماليكه أقبلوا بصحبة مملوكه الأكبر سيف الدين قطز، فقتلوه -أي

شجرة الدر- وألقوها على مزبلة غير مستورة العورة، بعد الحجاب المنيع،
 والمقام الرفيع، وقد علّمت على المناشير والتواقيع، وخطب الخطباء باسمها،
 وضربت السكة برسمها، فذهبت فلا تعرف بعد ذلك بعينها ولا رسمها ﴿قُلِ
 اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ
 وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١)، (ج ١٣ ص ٢٢٨)
 ٦٥٥هـ.

(١) سورة آل عمران، الآية: ٢٦.

فصل في التسميات

كان بعض السلف يسمي شعبياً خطيب الأنبياء، يعني لفصاحته وعلو عبارته وبلاغته في دعاية قومه إلى الإيمان برسالته. (ج ١ ص ٢١٤).

اختلفوا في السبب الذي سمي به ذا القرنين ف قيل:

١. لأنه كان له في رأسه شبه القرنين.
٢. قال وهب بن منبه: كان له قرنان من نحاس في رأسه. وهذا ضعيف.
٣. وقال بعض أهل الكتاب: لأنه ملك فارس والروم.
٤. وقيل: لأنه بلغ قرني الشمس غرباً وشرقاً، وملك ما بينهما من الأرض وهذا أشبه من غيره وهو قول الزهري.
٥. وقال الحسن البصري: كانت له غديرتان من شعر يطافهما فسمي ذا القرنين.

٦. وقال إسحاق بن بشر: عن عبدالله بن زياد بن سمعان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال: دعا ملكاً جباراً إلى الله فضربه على قرنه فكسره ورضه، ثم دعاه فدق قرنه الثاني فكسره فسمي ذا القرنين.

٧. وروى الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن علي بن أبي طالب أنه سئل عن ذي القرنين فقال: كان عبداً ناصحاً الله فناصره، دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه فمات، فأحياه الله فدعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه الآخر فمات فسمي ذا القرنين. (ج ٢ ص ١٢٣).

اللخميون ينتسبون إلى جدهم لخم أخي جذام، وسمي لخمياً لأنه لخم أخاه، أي: لطمه، فعرضه الآخر في يده فجذمها فسمي جذاماً. (ج ٢ ص ١٩٧).

إِنَّمَا سُمِّيَتْ خَزَاعَةٌ لِأَنَّهُمْ تَخَزَعُوا مِنْ وَلَدِ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ حِينَ أَقْبَلُوا مِنَ الْيَمَنِ يَرِيدُونَ الشَّامَ، فَزَلُّوا بِمَرِّ الظُّهْرَانِ فَأَقَامُوا بِهِ. (ج ٢ ص ٢٣٦).

قِيلَ فِي اشْتِقَاقِ قَرِيشَ:

١. مِنَ التَّقْرِشِ وَهُوَ التَّجْمَعُ بَعْدَ التَّفَرُّقِ، وَذَلِكَ فِي زَمَنِ قَصِي بْنِ كِلَابٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا مَتَفَرِّقِينَ فَجَمَعَهُمْ بِالْحَرَمِ.
٢. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كَانَ قَصِي يُقَالُ لَهُ: قَرِيشَ.
٣. وَقِيلَ: سُمِّيَتْ قَرِيشَ مِنَ التَّقْرِشِ وَهُوَ التَّكْسِبُ وَالتَّجَارَةُ. حَكَاهُ ابْنُ هِشَامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ.

٤. وَقِيلَ: مِنَ التَّفْتِيشِ، قَالَ هِشَامُ بْنُ الْكَلْبِيِّ: كَانَ النَّضْرُ بْنُ كِنَانَةَ تَسْمَى قَرِيشًا لِأَنَّهُ كَانَ يَقْرِشُ عَنْ خَلَةِ النَّاسِ وَحَاجَتِهِمْ فَيَسُدُّهَا بِمَالِهِ وَالتَّقْرِشُ هُوَ التَّفْتِيشُ، وَكَانَ بَنُوهُ يَقْرِشُونَ أَهْلَ الْمَوْسَمِ عَنْ الْحَاجَةِ فَيَرَفِدُونَهُمْ بِمَا يَبْلُغُهُمْ بِلَادَهُمْ فَسَمَوْا بِذَلِكَ مِنْ فَعْلِهِمْ وَقَرَشَهُمْ قَرِيشًا.

٥. عَنْ أَبِي رَكَاةٍ الْعَامِرِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: فَلِمَ سُمِّيَتْ قَرِيشَ قَرِيشًا؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لِدَابَةِ تَكُونُ فِي الْبَحْرِ تَكُونُ أَعْظَمَ دَوَابِهِ، فَيَقَالُ لَهَا الْقَرَشُ لَا تَمْرُ بِشَيْءٍ مِنَ الْغَثِّ وَالسَّمِينِ إِلَّا أَكَلَتْهُ.

٦. وَقِيلَ سَمَوْا بِقَرِيشَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ يَخْلَدِ بْنِ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ، وَكَانَ دَلِيلُ بَنِي النَّضْرِ وَصَاحِبُ مِيرَتِهِمْ فَكَانَتْ الْعَرَبُ تَقُولُ: قَدْ جَاءَتْ عِيرُ قَرِيشَ^(١). (ج ٢ ص ٢٥٤-٢٥٦).

(١) وَهَنَّاكَ أَقْوَالُ أُخْرَى فِي تَسْمِيَةِ قَرِيشَ أَنْظَرَهَا فِي "زَادَ الْمَسِيرَ فِي عِلْمِ التَّفْسِيرِ" لِابْنِ الْجَوْزِيِّ (ج ٨ =

كان يقال لعبد المطلب -جد النبي ﷺ- شيبية، لشيبية كانت في رأسه، ويقال له: شيبية الحمد لجوده، وإنما قيل له عبدالمطلب لأن أباه هاشماً لما مر بالمدينة في تجارته إلى الشام نزل على عمرو بن زيد بن لبيد بن حرام بن خدّاش ابن خندف بن عدي بن النجار الخزرجي النجاري، وكان سيد قومه فأعجبته ابنته سلمى فخطبها إلى أبيها فروّجها منه واشترط عليه مقامها عنده، وقيل: بل اشترط عليه أن لا تلد إلا عنده بالمدينة، فلما رجع من الشام بنى بها وأخذها معه إلى مكة، فلما خرج في تجارة أخذها معه وهي حبلى فتركها بالمدينة ودخل الشام فمات بغزة ووضعت سلمى ولدها فسمته شيبية، فأقام عند أخواله بني عدي بن النجار سبع سنين، ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف فأخذه خفية من أمه فذهب به إلى مكة، فلما رآه الناس ورأوه على الراحلة قالوا: من هذا معك؟.

فقال: عدي.

ثم جاءوا فهنأوه به وجعلوا يقولون له: عبدالمطلب لذلك فغلب عليه. (ج ٢ ص ٣١٠).

كان يقال للمطلب بن عبد مناف القمر لحسنه. (ج ٢ ص ٣١٢).

إنما سمي قصي بن كلاب بذلك لأن أمه تزوجت بعد أبيه بريعة بن حزام بن عذرة، فسافر بها إلى بلاده وابنها صغير، فسمي قصياً لذلك. (ج ٢ ص ٣١٢).

سمي أحدٌ أحدًا لتوحده بين تلك الجبال. (ج ٤ ص ١١) ٣هـ.

= ص ٣١٤-٣١٥ و"لسان العرب" لابن المنظور (ج ٦ ص ٣٣٥) مادة (قرش). و"حياة الحيوان الكبرى" للدميري (١ ص ٣٧٣).

سميت غزوة ذات الرقاع بذلك:

١. لأنهم رقعوا فيها راياتهم.
٢. ويقال لشجرة هناك اسمها ذات الرقاع.
٣. وقيل لأنها وقعت بجبل فيه بقع حر وسود وبيض.
٤. إنما سميت بذلك لما كانوا يربطون على أرجلهم من الخرق من شدة الحر. (ج ٤ ص ٩٥) هـ.

كان يقال لزينب بنت خزيمة بن الحارث - زوج النبي ﷺ - أم المساكين، لكثرة صدقاتها عليهم، وبرها لهم، وإحسانها إليهم. (ج ٤ ص ١٠٣) هـ.

أسماء أيام الحج:

١. اليوم السادس من ذي الحجة قال بعضهم يقال له: يوم الزينة، لأنه يزين فيه البدن بالجلال وغيرها.
٢. واليوم السابع يقال له: يوم التروية، لأنهم يتروون فيه من الماء ويحملون منه ما يحتاجون إليه حال الوقوف وما بعده.
٣. واليوم الثامن يقال له: يوم منى، لأنهم يرحلون فيه من الأبطح إلى منى.
٤. واليوم التاسع يقال له: يوم عرفة، لوقوفهم فيه بها.
٥. واليوم العاشر يقال له: يوم النحر، ويوم الأضحى، ويوم الحج الأكبر.
٦. واليوم الذي يليه يقال له: يوم القر، لأنهم يقرون فيه، ويقال له: يوم الرءوس لأنهم يأكلون فيه رءوس الأضاحي، وهو أول أيام التشريق.

٧. وثاني أيام التشريق يقال له: يوم النفر الأول، لجواز النفر فيه. وقيل: هو اليوم الذي يقال له: يوم الرءوس.

٨. واليوم الثالث من أيام التشريق يقال له: يوم النفر الآخر. (ج ٥ ص ٢٢٢-٢٢٣) ١٠هـ.

سبب تسمية عيسى عليه السلام بالمسيح:

١. ف قيل لمسحه الأرض.

٢. وقيل لمسح قدمه.

٣. وقيل لخروجه من بطن أمه ممسوحاً بالدهان.

٤. وقيل لمسح جبريل بالبركة.

٥. وقيل لمسح الله الذنوب عنه.

٦. وقيل لأنه كان لا يمسخ أحداً إلا برأ. (ج ٦ ص ٣٢٢) ١٠هـ.

سميت عام الرمادة، لأن الأرض اسودّت من قلة المطر، حتى عاد لوئها شبيهاً بالرماد، وقيل: لأنها تسفي الريح تراباً كالرماد، ويمكن أن تكون سميت لكل منهما. (ج ٧ ص ١٠٣) ١٨هـ.

سميت ديار مصر بـ: الفسطاط، نسبة إلى فسطاط عمرو بن العاص، وذلك أنه نصب خيمته وهي الفسطاط موضع مصر اليوم، وبني الناس حوله، وتركت مصر القديمة من زمان عمرو بن العاص وإلى اليوم، ثم رفع الفسطاط وبني موضعه جامعاً وهو المنسوب إليه اليوم. (ج ٧ ص ١١٤) ٢٠هـ.

ويقال لهذه المصاحف^(١) الأئمة، وليست كلها بخط عثمان، بل ولا

(١) أي المصاحف العثمانية.

واحد منها، وإنما هي بخط زيد بن ثابت، وإنما يقال لها المصاحف العثمانية نسبةً إلى أمره وإمارته، كما يقال دينار هرقلي أي ضرب في زمانه ودولته. (ج ٧ ص ٢٤٣) ٣٥هـ.

سميت المحكمة^(١)، بهذا لأنهم قالوا: لا حكم إلا لله. (ج ٧ ص ٣٠٨) ٣٧هـ.

المشهور أن مبايعة الحسن لمعاوية كانت في سنة أربعين، ولهذا يقال له عام الجماعة، لاجتماع الكلمة فيه على معاوية. (ج ٨ ص ١٧) ٤٠هـ، و(ج ٨ ص ٢٤) ٤١هـ.

قيل لعدي بن جبل أدبر، لأنه طعن مولياً فسمي الأدبر. (ج ٨ ص ٥٤) ٥١هـ.

كان سعيد بن العاص رئيساً في قريش يقال له: ذو التاج، لأنه كان إذا اعتَمَّ لا يعتم أحد يومئذ إعظماً له. (ج ٨ ص ٩١) ٥٨هـ.

لُقِّبَ جرول بن مالك الشاعر المعروف بـ: الخطيئة، لقصره. (ج ٨ ص ١٠٤) ٥٩هـ.

سمي عبيدالله بن الزبير بـ(مقوم الناقة)، لأنه قال في خطبته: وقد رأيت ما صنع الله بقوم صالح في ناقة قيمتها خمسمائة درهم.

فلما بلغت أخاه عبدالله قال: إن هذا هو التكلف، وعزله. (ج ٨ ص ٢٨٨) ٦٥هـ.

روى الطبراني: أن سفينة سُئِلَ عن اسمه؟ لما سُمِّيَ سفينة؟.

(١) وهي فرقة من الخوارج.

قال: سماني رسول الله ﷺ سفينة، خرج مرة ومعه أصحابه فثقل عليهم متاعهم، فقال لي رسول الله ﷺ: «ابسط كساءك»، فجعل فيه متاعهم ثم قال لي: «ما أنت إلا سفينة»، فلو حملت يومئذ وقر بعير أو بعيرين أو خمسة أو ستة ما ثقل علي^(١). (ج ٨ ص ٣٥٦) ٧١هـ.

كان عبد الملك بن مروان أفوه مفتوح الفم، فرمى غفل فينفتح فمه فيدخل فيه الذباب، ولهذا كان يقال له: أبو الذباب. (ج ٩ ص ٧٦) ٨٦هـ.

كثير بن عبد الرحمن بن الأسود الخزاعي المعروف بكثير عزة، صغر اسمه فقليل: كثير، لأنه كان دميم الخلق قصيراً، طوله ثلاثة أشبار. (ج ٩ ص ٢٧٨) ١٠٧هـ.

كان أشرس بن عبدالله السلمي فاضلاً خيراً وسمي: الكامل لذلك. (ج ٩ ص ٢٨٧) ١٠٩هـ.

سميت الرافضة بهذه التسمية: لأنهم سألوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن أبي بكر وعمر؟ فأثنى عليهما خيراً، فرفضوه وانصرفوا عنه ونقضوا بيعته وتركوه، فلهذا سمو الرافضة من يومئذ، ومن تابعه من الناس على قوله سمو الزيدية. (ج ٩ ص ٣٦١) ١٢٢هـ.

لقب يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان بـ(الناقص)، لنقصه الناس من أعطياتهم ما كان زاده الوليد بن يزيد في أعطياتهم^(٢). (ج ١٠ ص ١٠٣)

(١) رواه أحمد في مسنده (ج ٥ ص ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢)، والحاكم في «المستدرک» (ج ٤ ص ٣٦)، وابن نعیم في «حلیة الأولیاء» (ج ١ ص ٣٦٩)، والطبرانی في «المعجم الكبير» برقم (٦٤٣٩) و(٦٤٤٠) و(٦٤٤١) من طريق: سعيد بن جهمان عن سفينة به. والحديث حسن، في إسناده الحاكم سقط.

(٢) وقيل لنقصان كان في أصابع رجله، قاله الدميري في «حياة الحيوان الكبرى». (ج ١ ص ٧٣).

ص ١٣، ١٨ (١٢٦ هـ).

كان الجعد بن درهم مؤدب مروان الحمار، ولهذا يقال له: مروان الجعدي، فنسب إليه. (ج ١٠ ص ٢١) ١٢٦ هـ.

أبوسلمة حفص بن سليمان ويعرف بالخلال، لسكناه بدر بالخلالين بالكوفة. (ج ١٠ ص ٦٠) ١٣٢ هـ.

حكى ابن خلكان عن ابن قتيبة أن اشتقاق الوزير من الوزر وهو الحمل، فكان السلطان حمله أثقلاً لاستناده إلى رأيه، كما يلجأ الخائف إلى جبل يعتصم به. (ج ١٠ ص ٦٠) ١٣٢ هـ.

قال ابن خلكان: ومنهم من يقول: إن ابن المقفع نسب إلى بيع القفاع وهي من الجريد كالزنبيل بلا آذان، والصحيح أنه ابن المقفع، وهو أبودارويه كان الحجاج قد استعمله على الخراج فخان فعاقبه حتى تفقعت يده. (ج ١٠ ص ١٠٢) ١٤٥ هـ.

سمي حماد الراوية، لكثرة روايته الشعر عن العرب. (ج ١٠ ص ١٢١) ١٥٥ هـ.

هيلانة جارية الرشيد، وهو الذي سماها هيلانة لكثرة قولها (هي لانه). (ج ١٠ ص ١٧٦) ١٧٣ هـ.

سمي سيويه بذلك، لأنه أمه كانت ترقصه وتقول له ذلك، ومعنى سيويه: رائحة التفاح. (ج ١٠ ص ١٨٩) ١٨٠ هـ.

قيل لسلم بن عمرو الشاعر: الخاسر، لأنه باع مصحفاً واشترى به ديوان شعر لأمريء القيس، وقيل لأنه أنفق مائتي ألف في صناعة الأدب. (ج ١٠ ص ٢٠٣) ١٨٦ هـ.

علي بن حمزة الأسدي مولا هم المعروف بالكسائي لإحرامه في كساء،
وقيل لاشتغاله على حمزة الزيات في كساء. (ج ١٠ ص ٢١٨) ١٨٩هـ.

سعد المجنون صام ستين سنة، فخف دماغه، فسماه الناس مجنوناً.
(ج ١٠ ص ٢٢٠) ١٩٠هـ.

لقب سعيد بن مسعدة النحوي بالأخفش، لصغر عينيه وضعف
بصره. (ج ١٠ ص ٣٢٢) ٢٢٥هـ.

كان الخليفة محمد المعتصم بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور
يقال له: الثامن، لأنه:

١. ثامن ولد العباس.
٢. ثامن الخلفاء من ذريته.
٣. فتح ثمان فتوحات.
٤. قام في الخلافة ثمان سنين وثمانية أشهر وثمانية أيام، وقيل يومين.
٥. ولد سنة ثمانين ومائة في شعبان، وهو الشهر الثامن من السنة.
٦. توفي وله من العمر ثمانية وأربعين سنة.
٧. خلف ثمانية بنين وثمان بنات.
٨. دخل بغداد من الشام في مستهل رمضان سنة ثمان عشرة ومائتين، بعد
استكمال ثمانية أشهر من السنة بعد موت أخيه المأمون. (ج ١٠
ص ٣٢٤) ٢٢٧هـ.

كان سبب ترك بشر الحافي النعل، أنه جاء مرة إلى حذاء فطلب منه
شراكاً لنعله فقال: ما أكثر كلفتكم يا فقراء على الناس؟.

فطرح النعل من يده، وخلع الأخرى من رجله، وحلف لا يلبس نعلًا أبدًا^(١). (ج ١٠ ص ٣٢٧) ٢٢٧هـ.

سمي محمد بن يزيد النحوي المبرّد، لأنه اختبأ من الوالي عند أبي حاتم تحت المذبة. (ج ١١ ص ٩١) ٢٨٥هـ.

إسحاق بن محمد أبويعقوب النخعي الأحمر، وإليه تنسب الطائفة الإسحاقية من الشيعة، قيل له: الأحمر، لأنه كان أبرص، وكان يطلي برصه بما يغير لونه. (ج ١١ ص ٩٣) ٢٨٦هـ.

سمنون بن حمزة أحد مشايخ الصوفية، كان ورده في كل يوم وليلة خمسمائة ركعة، وسمى نفسه سمنونًا الكذاب لقوله:

فليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فامتحنني

فابتلي بعسر البول، فكان يطوف على المكاتب ويقول للصبيان: ادعوا لعمكم الكذاب. (ج ١١ ص ١٣٠) ٢٩٨هـ.

كان محمد بن يحيى يدعى بحامل كفته، وذلك ما ذكره الخطيب قال: بلغني أنه توفي فغُسل وكفن، وصلي عليه ودُفن، فلما كان الليل جاء نباش ليسرق كفته ففتح عليه قبره.

فلما حلّ عنه كفته استوى جالسًا، وفر النباش هاربًا من الفرع، ونهض محمد بن يحيى هذا فأخذ كفته معه وخرج من القبر، وقصد منزله، فوجد أهله يبيكون عليه، فدق عليهم الباب، فقالوا: من هذا؟

(١) وأما ابن عقيل في كتابه «الفنون» (ج ٢ ص ٥٧٢) فإنه قال: قيل لبشر: لم لا تلبس النعل؟

قال: استحي أن أمشي على بساطه بالنعل، أخذه من قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾. ١هـ.

فقال: أنا فلان.

فقالوا: يا هذا لا يحل لك أن تزيدنا حزناً إلى حزننا.

فقال: افتحوا، والله أنا فلان.

فعرفوا صوته فلما رأوه فرحوا به فرحاً شديداً، وأبدل الله حزنهم سروراً، ثم ذكر لهم ما كان من أمره وأمر النباش، وكأنه قد أصابته سكتة، ولم يكن قد مات حقيقة فقدّر الله بحوله وقوته أن يبعث له هذا النباش ففتح عليه قبره، فكان ذلك سبب حياته، فعاش بعد ذلك عدة سنين. (ج ١١ ص ١٣٣-١٣٤) ٢٩٩هـ.

سمي الحسين بن أحمد بن محمد: القداح، لأنه كان كحالاً يقدح العيون. (ج ١١ ص ٢٠٤) ٣٢٢هـ.

إبراهيم بن محمد بن عرفة المعروف بـ: نفطويه النحوي، إنما سمي نفطويه لدمايته. (ج ١١ ص ٢٠٧) ٣٢٣هـ.

أحمد بن جعفر البرمكي المعروف بمحظة الشاعر، إنما لقبه بمحظه عبدالله بن المعتز، وذلك لسوء منظره بمأقيه. (ج ١١ ص ٢١٠) ٣٢٤هـ.

يوسف بن يعقوب أبوبكر الأزرق، قيل له ذلك لأنه كان أزرق العينين. (ج ١١ ص ٢٢٨) ٣٢٩هـ.

لقب أبو العباس الأصم بذلك، لأنه طرأ عليه الصمم فاستحكم حتى كان لا يسمع نهيق الحمار. (ج ١١ ص ٢٦٤) ٣٤٦هـ.

سُمي محمد بن جعفر بن أحمد أبوبكر الجريري: زوج الحرة، لأنه كان يدخل إلى مطبخ أبيه بدار مولاته التي كانت زوجة المقتدر بالله، فلما توفي المقتدر وبقيت هذه المرأة سالمة من الكتاب والمصادرات وكانت كثيرة الأموال،

وكان هذا غلاماً شاباً رشيماً حركاً، فنفق على القهرمانة حتى جعلته كاتباً على المطبخ، ثم ترقى إلى أن صار وكيلاً للست على ضياعها ينظر فيها وفي أموالها، ثم آل به الحال حتى صارت الست تحدثه من وراء الحجاب، ثم علقت به وأحبته وسألته أن يتزوج بها فاستصغر نفسه وخاف من غائلة ذلك، فشجعتة هي وأعطته أموالاً كثيرة ليظهر عليه الحشمة والسعادة مما يناسبها ليتأهل لذلك، ثم شرعت تُهادي القضاة والأكابر، ثم عزمت على تزويجه ورضيت به عند حضور القضاة واعترض أولياؤها عليها فغلبتهم بالمكارم والهدايا. ودخل عليها فمكثت معه دهرًا طويلاً ثم ماتت قبله فورث منها نحو ثلاثمائة ألف دينار، وطال عمره بعدها. (ج ١١ ص ٣٤٣) ٣٧٢هـ.

✚ إسماعيل بن عباد المعروف بالصاحب بن عباد سماه الصاحب مؤيد الدولة، لأنه كان صاحبه من الصغر، وكان إذ ذاك يسميه الصاحب، فلما ملك واستوزره سماه به فاشتهر به. (ج ١١ ص ٣٦١) ٣٨٥هـ.

✚ عبدالله بن محمد أبو القاسم الشاعر المعروف بابن الثلج، لأن جده أهدى لبعض الخلفاء ثلجاً، فوقع منه موقعاً، فعرف عند الخليفة بالثلج. (ج ١١ ص ٣٦٨) ٣٨٧هـ.

✚ المعافى بن زكريا المعروف بابن طرار الجريري، قيل له: الجريري لأنه اشتغل على ابن جرير الطبري، وسلك وراءه في مذهبه، فنسب إليه. (ج ١١ ص ٣٧٦) ٣٩٠هـ.

✚ لقب الوليد الأموي الذي خرج على الحاكم العبيدي صاحب مصر بأبي ركة، لركة كان يصحبها في أسفاره على طريقة الصوفية. (ج ١١ ص ٣٨٧) ٣٩٧هـ.

سمي أحمد بن علي بن ثابت البغدادي: الخطيب، لأنه كان يخطب بدرب ريجان. (ج ١٢ ص ١٢٤) ٤٦٣ هـ.

عبدالعزیز بن الحسن أبوالمعالی البصري المعروف بابن الجليس، قيل له ذلك لأنه كان يجالس صاحب مصر. (ج ١٢ ص ٣١٣) ٥٦١ هـ.

قيل لسعد بن محمد الشاعر: حيص بيص، لأنه رأى الناس في حركة واختلاط! فقال: ما للناس في حيص ويص؟ أي في شر وهرج، فغلب عليه هذه الكلمة. (ج ١٢ ص ٣٧٠) ٥٧٤ هـ.

سبب تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية كتابه «الصارم المسلول على شاتم الرسول»:

كان رجل من أهل السويداء نصرانياً يقال له عساف، قد شهد عليه جماعة أنه سب النبي ﷺ، وقد استجار عساف هذا بابن أحمد بن حجي أمير آل علي، فاجتمع الشيخ تقي الدين ابن تيمية والشيخ زين الدين الفارقي شيخ دار الحديث، فدخلا على الأمير عز الدين أيبك الحموي نائب السلطنة فكلماه في أمره، فأجابهما إلى ذلك، وأرسل ليحضره فخرجا من عنده ومعهما خلق كثير من الناس.

فرأى الناس عسافاً حين قدم ومعه رجل من العرب فسبوه وشتموه، فقال ذلك الرجل البدوي: هو خير منكم -يعني النصراني- فرجهما الناس بالحجارة، وأصابا عسافاً ووقعت خبطة قوية.

فأرسل النائب فطلب الشيخين ابن تيمية والفارقي فضربهما بين يديه، ورسم عليهما في العذراوية، وقدم النصراني فأسلم، وعقد مجلس بسببه، وأثبت بينه وبين الشهود عداوة، فحقن دمه، ثم استدعى بالشيخين فأرضاهما

وأطلقهما، ولحق النصراني بعد ذلك ببلاد الحجاز فاتفق قتله قريباً من مدينة رسول الله ﷺ، قتله ابن أخيه.

وصنف الشيخ تقي الدين ابن تيمية في هذه الواقعة كتابه "الصارم المسلول على ساب الرسول" ^(١). (ج ١٣ ص ٣٩٦) ٦٩٣ هـ.

(١) كذا سماه ابن كثير، والأشهر ما عنوانته.

فصل في الأوائل

قال الحسن البصري: قاس إبليس وهو أول من قاس، وقال محمد بن سيرين: أول من قاس إبليس وما عبدت الشمس ولا القمر إلا بالمقاييس (ج ١ ص ٧٨-٧٩).

أول من تكلم بالعربية الفصيحة البليغة إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام. (ج ١ ص ١٣٨).

أول من عبد الأصنام بعد الطوفان هم عاد الأولى. (ج ١ ص ١٣٨).

أول من صنع المجانيق رجل من الأكراد يقال له: هزن. (ج ١ ص ١٦٩).

قال محمد بن إسماعيل الحسائي الواسطي - زاد في تفسير وكيع عنه فيما ذكره من الزيادات -: حدثنا أبو معاوية، عن يحيى بن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة قال: (كان إبراهيم أول من تسرول، وأول من فرق، وأول من استحد، وأول من اختتن بالقدوم وهو ابن عشرين ومائة سنة، وعاش بعد ذلك ثمانين سنة، وأول من قرى الضيف، وأول من شاب).

هكذا رواه موقوفاً وهو أشبه بالمرفوع خلافاً لابن حبان، والله أعلم.

وقال مالك: عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب قال: (كان إبراهيم أول من أضاف الضيف، وأول الناس اختتن، وأول الناس قص شاربه، وأول الناس رأى الشيب، فقال: يا رب ما هذا؟ فقال الله تبارك وتعالى: وقار يا إبراهيم، فقال: يا رب زدني وقاراً). (ج ١ ص ٢٠٢).

أول من قيل له: (أبيت اللعن) قحطان، وهو أول من قيل له: (أنعم

صباحاً). (ج ٢ ص ١٩١).

أول من بنى سد مأرب سبأ بن يعرب، وسلط عليه سبعين وادياً يفد إليه وجعل له ثلاثين فرضة يخرج منها الماء، ولم يكمل بناؤه فكمّلته حمير بعده، وكان اتساعه فرسخاً في فرسخ. (ج ٢ ص ١٩٣).

كان تُبّع -فيما يزعمون- أول من كسا البيت. (ج ٢ ص ٢٠٢).

أول من ذلل الفيلة إفريدون بن أثفيان، وهو أول من اتخذ للخيال السرج. (ج ٢ ص ٢١١).

أول من سخر الخيل وركبها: فطهمورث، وهو الملك الثالث من ملوك الدنيا، ويقال: إن أول من ركبها إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، ويحتمل أنه أول من ركبها من العرب، والله أعلم. (ج ٢ ص ٢١١).

أول ما رؤيت الحصبة والجذري بأرض العرب في عام الفيل، وأول ما رئي بها مرائر الشجر الحرمل والحنظل والعشر في ذلك العام. (ج ٢ ص ٢١٧).

أول شعر قيل في العرب:

يا أيها الناسُ سيروا إنَّ قِصارَكم	أن تصبّحوا ذاتَ يوم لا تسيرونا
حثوا المطيَّ وأرخوا من أزمَّتْها	قبلَ المماتِ وقضُّوا ما تقضُّونا
كنّا أناساً كما كنتم فغيّرنا	دهرٌ فأنتم كما صرنا تصيرونا

(ج ٢ ص ٢٣٥).

أول من دعا إلى عبادة الأوثان بالحجاز: عمرو بن لحي الخزاعي. (ج ٢ ص ٢٣٦).

قال ابن إسحاق: ويزعمون أن أول ما كانت عبادة الحجارة في بني إسماعيل عليه السلام أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن منهم حين ضاقت عليهم والتمسوا الفسح في البلاد إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم، فحيث ما نزلوا وضعوه فطافوا به كطوافهم بالكعبة، حتى سلخ ذلك بهم إلى أن كانوا يعبدون ما استحسِنوا من الحجارة وأعجبهم، حتى خلفت الخلوف ونسوا ما كانوا عليه. (ج ٢ ص ٢٣٧).

أول من لبَّى (لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك): عمرو بن لحي الخزاعي. (ج ٢ ص ٢٣٨).

قال البخاري: ثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا يحيى بن آدم، ثنا إسرائيل، عن أبي حفص، عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ قال: «إن أول من سبَّ السوائب وعبد الأصنام: أبو خزاعة عمرو بن عامر، وإني رأيته يجر أمعاه في النار». (ج ٢ ص ٢٣٨).

أول رسول بُعث ينهى عن عبادة الأصنام: نوح عليه السلام. (ج ٢ ص ٢٤٠).

كان مضر أول من حدا، وذلك لأنه كان حسن الصوت فسقط يوماً عن بعيه فوثبت يده فجعل يقول: وا يدياه وا يدياه، فأعنت الإبل لذلك. (ج ٢ ص ٢٥١).

أول من طليت له السيوف بالذهب والفضة رجل يقال: سيل، واسمه: خير ابن جمالة. (ج ٢ ص ٢٦٠).

أول من جعل الدية مائة من الإبل أبو سيارة عميلة بن الأعزل، وهو أول من كان يقول: (أشرق ثبير). (ج ٢ ص ٢٦١).

أول من نسا الشهور على العرب هو القلمس، واسمه: حذيفة بن عبد بن فقيم بن عدي. (ج ٢ ص ٢٦٢).

كان قصي أول بني كعب أصاب ملكاً أطاع له به قومه، وكانت إليه الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء. (ج ٢ ص ٢٦٣).

أول من أحدث وقيد النار بالمزدلفة ليهتدي إليها من يأتي من عرفات: قصي بن كلاب. (ج ٢ ص ٢٦٤).

أول من قال: باسمك اللهم، أمية بن أبي الصلت. (ج ٢ ص ٢٨٦).

أول من طلى الكعبة بذهب في أبوابها: عبدالمطلب بن هاشم. (ج ٢ ص ٣١٠).

أول من سنّ رحلي الشتاء والصيف: هاشم بن عبد مناف. (ج ٢ ص ٣١١).

أول من تكلم بحلف الفضول ودعا إليه: الزبير بن عبدالمطلب. (ج ٢ ص ٣٥٥).

أول من بنى الكعبة مبتدئاً وأول من أسسها: إبراهيم عليه السلام. (ج ٢ ص ٣٦٥).

أول رجل طلع الكعبة وهدم شيئاً منها لتجديد بنائها: الوليد بن المغيرة. (ج ٢ ص ٣٦٧).

أول من كسا الكعبة الديباج: الحجاج بن يوسف الثقفي^(١). (ج ٢ ص ٣٦٧).

(١) وفي "تاريخ الخلفاء" للسيوطي ص (٢٥٠) أول من كساها الديباج يزيد بن معاوية، وفي ص (٢٥٤) عبدالله بن الزبير، وفي ص (٢٦١) عبدالمالك بن مروان.

ص (٣٧١).

أول من أخر البيوت من حول الكعبة: عمر بن الخطاب رضي الله عنه، اشتراها من أهلها وهدمها فلما كان عثمان اشترى دوراً وزادها فيه. (ج ٢ ص ٣٧٢).

أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي: الرؤيا الصالحة في النوم. (ج ٣ ص ٥).

أول من أسلم من الرجال الأحرار: أبوبكر الصديق، وأول من أسلم من النساء: خديجة بنت خويلد، وأول من أسلم من الموالي: زيد بن حارثة، وأول من أسلم من الغلمان: علي بن أبي طالب. (ج ٣ ص ٣٦) و (ج ٧ ص ٢٥٠) ٣٥هـ.

أول من أظهر الإسلام سبعة: رسول الله ﷺ، وأبوبكر، وعمار، وأمه سمية، وصهيب، وبلال، والمقدام. (ج ٣ ص ٣٨-٣٩).

أول خطيب دعا إلى الله ورسوله ﷺ: أبوبكر الصديق رضي الله عنه. (ج ٣ ص ٤٠).

أول من حيا رسول الله ﷺ بتحية الإسلام: أبوذر الغفاري رضي الله عنه. (ج ٣ ص ٤٧).

أول من هاجر من الصحابة إلى أرض الحبشة: عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله ﷺ. (ج ٣ ص ٨٥).

أول من هاجر إلى المدينة من أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين من قريش من بني مخزوم: أبوسلمة عبدالله بن عبد الأسد بن هلال بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم. (ج ٣ ص ٢٠٧).

أول السنة الإسلامية ربيع الأول، لأنه الشهر الذي هاجر فيه رسول الله ﷺ. (ج ٣ ص ٢٥٣).

أول مسجد بُني في الإسلام بالمدينة: مسجد قباء، بل هو أول مسجد جعل لعموم الناس في هذه الملة. (ج ٣ ص ٢٥٥)، السنة الأولى من الهجرة.

أول ما غزا رسول الله ﷺ: الأبواء، ثم بنو لؤي، ثم العشيرة. (ج ٣ ص ٢٩٥) ٢هـ.

قال البخاري: حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا المعتمر بن سليمان، سمعت أبي، ثنا أبو مجلز، عن قيس بن عباد، عن علي بن أبي طالب أنه قال: «أنا أول من يثو بين يدي الرحمن عز وجل في الخصومة يوم القيامة». (ج ٣ ص ٣٣٣) ٢هـ.

أول من قدم مكة بمصاب قریش في وقعة بدر: الحيسمان بن عبدالله الخزاعي. (ج ٣ ص ٣٧٥) ٢هـ.

أول وقف بالمدينة كانت أموال مخريق. (ج ٤ ص ٤١) ٣هـ.

أول قتيل في غزوة أحد من المسلمين: عبدالله بن حرام^(١). (ج ٤ ص ٤٩) ٣هـ.

أول من سنَّ الركعتين عند القتل للمسلمين: خبيب بن عدي. (ج ٤ ص ٧٥) ٣هـ.

أول من حفر الخنادق: منوشهر بن أيرج بن أفريدون. (ج ٤ ص ١٠٩) ٥هـ.

(١) انظر "صحيح البخاري" حديث رقم (١٣٥١).

أول من كتب الوحي بين يدي رسول الله ﷺ: أبي بن كعب. (ج ٥ ص ٣٦٢) ١٠هـ.

أول من سلَّ سيفاً في سبيل الله: الزبير بن العوام. (ج ٥ ص ٣٦٦) ١٠هـ.

عمرو بن الحضرمي هو أول قتيل من المشركين، قتله المسلمون في سرية عبدالله بن جحش. (ج ٥ ص ٣٧٤) ١٠هـ.

ثبت في «صحيح البخاري» وغيره من حديث إسماعيل بن عطيّة وغيره عن حميد عن أنس قصة سؤال عبدالله بن سلام رسول الله ﷺ: ثلاث لا يعلمهن إلا نبي! ما أول أشراط الساعة؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة؟ وما ينزع الولد إلى أبيه وإلى أمه؟ فقال رسول الله ﷺ: «أخبرني بهن جبريل آنفاً» ثم قال: «أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت، وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد إلى أبيه وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد إلى أمه». (ج ٦ ص ١٩١) ١٠هـ.

أول من ذكر معجزات لرسول الله ﷺ مماثلة لمعجزات جماعة من الأنبياء قبله وأعلى منها هو: الإمام الشافعي. (ج ٦ ص ٢٨٩) ١٠هـ.

أول قرية أقامت الجمعة من أهل الردة في البحرين، كما ثبت في «الصحيحين» عن ابن عباس هي قرية: جواثا. (ج ٦ ص ٣٦٠) ١١هـ.

أول من ستر سريرها في الجنازة هي فاطمة بنت رسول الله ﷺ. (ج ٦ ص ٣٦٧) ١١هـ.

أول لواء عقده أبوبكر الصديق لخالد بن سعيد بن العاص. (ج ٧

ص ١٣ (٦) هـ.

أول من سُمي أمير الأمراء بالشام: أبو عبيدة بن الجراح. (ج ٧ ص ٢٠) هـ و (ج ٧ ص ١٠٨) هـ ١٨ هـ.

أول من سُمي بأمير المؤمنين: عمر بن الخطاب، وأول من حياه بها المغيرة بن شعبة. (ج ٧ ص ٢٣) هـ ١٣ هـ.

أول مدينة فُتحت من الشام: بُصرى. (ج ٧ ص ٣٨، ٤٠) هـ ١٣ هـ.

أول من وُلِّي دمشق من أمراء المسلمين: يزيد بن أبي سفيان. (ج ٧ ص ٣٨) هـ ١٣ هـ.

أول من اختط البصرة عن أمر عمر بن الخطاب هو: عتبة بن غزوان. (ج ٧ ص ٥٧) هـ ١٤ هـ.

أول من تلقى عمر بن الخطاب عند أن قدم الجابية: يزيد بن أبي سفيان، ثم أبو عبيدة، ثم خالد بن الوليد. (ج ٧ ص ٦٦) هـ ١٥ هـ.

أول من تسوّر بالعراق وذلك بمكان يقال له كوثن: سعد بن أبي وقاص. (ج ٧ ص ٧١) هـ ١٥ هـ.

أول من دخل المدائن كتيبة الأهوال، ثم كتيبة الخرساء. (ج ٧ ص ٧٦) هـ ١٦ هـ.

أول جمعة جُمِّعت بالعراق عن أمر سعد بن أبي وقاص كانت بالإيوان. (ج ٧ ص ٧٦) هـ ١٦ هـ.

أول من كتب التاريخ الهجري: عمر بن الخطاب. (ج ٧ ص ٨٥) هـ ١٦ هـ.

- أول بناء وضع في الكوفة: المسجد. (ج ٧ ص ٨٦) ١٦هـ.
- أول ما بنى الناس المنازل في الكوفة بالقصب. (ج ٧ ص ٨٦) ١٦هـ.
- أول من غزا أرض الروم: أبو جحرة عبد الله بن قيس العبدي، وقيل أول من دخلها: ميسرة بن مسروق العبسي^(١). (ج ٧ ص ١١٥) ١٩هـ.
- أول من مات من أمهات المؤمنين^(٢): زينب بنت جحش. (ج ٧ ص ١١٦) ١٩هـ.
- أول من أجاز درب الروم غازياً عياض بن غنم. (ج ٧ ص ١١٧) ١٩هـ.
- أول من صنع لها النعش: زينب بنت جحش^(٣). (ج ٧ ص ١١٩) ١٩هـ.
- أول امرأة قتلت رجلاً من المشركين: صفية بنت عبد المطلب. (ج ٧ ص ١١٩) ١٩هـ.
- أول من استنجى بالماء: عويم بن ساعدة الأنصاري. (ج ٧ ص ١٢٠) ٢٠هـ.
- أول رجل رمى بسهم في سبيل الله: سعد بن أبي وقاص. (ج ٧ ص ١٢٠) ٢٠هـ.

(١) وذكر ابن كثير (ج ٨ ص ٣٦) ٤٩هـ: أن أول جيش غزا بلاد الروم كان على يد يزيد بن أبي معاوية. اهـ

(٢) أي بعد موت النبي ﷺ.

(٣) وقيل: فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وقيل: زينب بنت رسول الله ﷺ. انظر «المجموع» للنووي (ج ٥ ص ٢٧١).

ص (١٢١) ٢١هـ.

أول من قاتل الديلم من المسلمين: نعيم بن مقرن. (ج ٧ ص ١٣٨)



٢٢هـ.

عمر بن الخطاب هو أول من دُعي أمير المؤمنين، وأول من كتب التاريخ، وجمع الناس على التراويح، وأول من عسَّ بالمدينة، وحمل الدرة وأدب بها، وجلد في الخمر ثمانين، وفتح الفتوح، ومصر الأمصار، وجند الأجناد، ووضع الخراج، ودوّن الدواوين، وعرض الأعطية، واستقضى القضاة، وكوّر الكور مثل السواد، والأهواز، والجبّال، وفارس، وغيرها. (ج ٧ ص ١٥٠-١٥١) ٢٣هـ.



أول من غزا طبرستان: سعد بن أبي وقاص. (ج ٧ ص ١٧٣-١٧٤)



٣٠هـ.

قال حذيفة بن اليمان: أول الفتن قتل عثمان، وآخر الفتن الدجال.



(ج ٧ ص ٢١٤) ٣٥هـ.

أول من بايع عليّ بن أبي طالب طلحة بن عبيدالله بيده اليمنى وكانت شلاء من يوم أحد لما وقى بها رسول الله ﷺ، وأهل الكوفة يقولون: أول من بايعه الأشر النخعي وذلك يوم الخميس الرابع والعشرون من ذي الحجة، وذلك بعد مراجعة الناس لهم في ذلك، وكلهم يقول لا يصلح لها إلا علي، فلما كان يوم الجمعة وصعد على المنبر بايعه من لم يبايعه بالأمس، وكان أول من بايعه طلحة بيده الشلاء. (ج ٧ ص ٢٥٤) ٣٥هـ.



أول من تقدم إلى الحسن بن علي بن أبي طالب فبايعه: قيس بن



سعد بن عباد. (ج ٨ ص ١٦) ٤٠هـ.

أول ملوك الإسلام وخيارهم: معاوية بن أبي سفيان. (ج ٨ ص ٢١)

٤١هـ.

ثبت في «صحيح البخاري»: أن رسول الله ﷺ قال: «أول جيش يغزون مدينة قيصر مغفور لهم». (ج ٨ ص ٣٦) ٤٩هـ.

أول من دخل تستر من المسلمين حين فتحها عبدالله بن المغفل المزني. (ج ٨ ص ٦٥-٦٦) ٥٢هـ.

أول من اتخذ الحياض بعرفة وأجرى إليها الماء المعين والعين: عبدالله بن عامر القرشي. (ج ٨ ص ٩٥) ٥٨هـ.

أول من خطب جالساً معاوية بن أبي سفيان حين كثر شحمه وعظم بطنه. (ج ٨ ص ١٤٨) ٦٠هـ.

كانت أبواب مكة لا أغلق لها، وأول من اتخذ لها الأبواب: معاوية. (ج ٨ ص ١٤٨) ٦٠هـ.

أول من ورث المسلم من الكافر: معاوية. (ج ٨ ص ١٤٨) ٦٠هـ.

أول من قصر دية المعاهد إلى النصف: معاوية. (ج ٨ ص ١٤٨) ٦٠هـ.

أول من اتخذ الحرس: معاوية. (ج ٨ ص ١٥٦) ٦٠هـ.

أول من اتخذ ديوان الخاتم وختم الكتب: معاوية. (ج ٨ ص ١٥٦) ٦٠هـ.

أول رجل هاجر: هو أبوسلمة^(١). (ج ٨ ص ٢٣٤) ٦١ هـ.

أول من غزا مدينة قسطنطينية: يزيد بن معاوية. (ج ٨ ص ٢٥١) ٦٤ هـ.

أول مولود ولد بالمدينة بعد الهجرة للأنصار: النعمان بن بشير. (ج ٨ ص ٢٦٨) ٦٤ هـ.

أول من قدم الخطبة على الصلاة يوم العيد مروان بن الحكم. (ج ٨ ص ٢٨٣) ٦٥ هـ.

أول من ضرب الدنانير بمصر: عبدالعزيز بن مروان. (ج ٨ ص ٣٠٨) ٦٦ هـ.

قال ابن خلكان وغيره: أول من ألقى إلى أبي الأسود الدؤلي علم النحو علي بن أبي طالب. (ج ٨ ص ٣٤٣) ٦٩ هـ.

أول مولود ولد بعد الهجرة بالمدينة من المهاجرين: عبدالله بن الزبير. (ج ٨ ص ٣٦٧) ٧٣ هـ.

أول أمير مات بالبصرة بشر بن مروان. (ج ٩ ص ١٠) ٧٤ هـ.

أول من خرج من الصُّقْرية^(٢): صالح بن مسرح، أحد بني امرئ القيس. (ج ٩ ص ١٥) ٧٥ هـ.

أول من نقط المصاحف: يحيى بن يعمر. (ج ٩ ص ٨٨) ٨٧ هـ.

(١) انظر "صحيح مسلم" مع شرح النووي (ج ٦ ص ٢٢٠) فقد جاء بلفظ (أول بيت هاجر).

(٢) من فرق الخوارج.

- أول من بنى دمشق: اليونانيون الكلدانيون. (ج ٩ ص ١٦٣) ٩٦هـ.
- أول من أحدث القراءة^(١) في مسجد دمشق: هشام بن إسماعيل بن المغيرة المخزومي، وأول من أحدث القراءة بفلسطين الوليد بن عبد الرحمن الجرشي. (ج ٩ ص ١٨١) ٩٦هـ.
- أول طبقة أهل اليمن من التابعين: طاوس بن كيسان. (ج ٩ ص ٢٦٢) ١٠٦هـ.
- أول من اتخذ المراقبة بخراسان: أشرس بن عبدالله السلمي. (ج ٩ ص ٢٨٧) ١٠٩هـ.
- أول من قال بخلق القرآن: الجعد بن درهم. (ج ٩ ص ٣٨٢) ١٢٤هـ.
- أول من بايع يزيد بن الوليد الناقص هو يزيد بن عنبة السكسكي. (ج ١٠ ص ١٣) ١٢٦هـ.
- أول من لقب يزيد بن الوليد بالناقص مروان بن محمد. (ج ١٠ ص ١٣) ١٢٦هـ.
- أول من بايع مروان الحمار بالخلافة: أبو محمد السفياي. (ج ١٠ ص ٢٥) ١٢٧هـ.
- أول من سلم على أبي العباس السفاح بالخلافة: أبوسلمة الخلال. (ج ١٠ ص ٤٤) ١٣٢هـ.
- أول من وزر لآل العباس وأول من سُمي بالوزير: أبوسلمة حفص

(١) أي قراءة القرآن بطريقة التلقين.

بن سليمان. (ج ١٠ ص ٦٠) ١٣٢هـ.

أول خليفة سكن بغداد وبنى عليها سوراً المعتضد، وقيل المعتمد. (ج ١٠ ص ١٠٦) ١٤٦هـ.

أول قدمة قدمها الشافعي إلى بغداد في سنة أربع وثمانين. (ج ١٠ ص ١٩٦) ١٨٢هـ.

أول من سكن براًثاً في كوخ له يتعبد فيه: أبوشعيب البراثي الزاهد. (ج ١٠ ص ٢١٥) ١٨٧هـ.

أول من أدخل علم الحديث ومذهب الأوزاعي إلى بلاد الأندلس صعصة ابن سلام. (ج ١٠ ص ٢٢٦) ١٩٢هـ.

أول شعر قاله أبونواس لما صحب أبا أسامة والبة بن الحباب:
 حامل الهوى تعبٌ يستخفه الطربُ إن بكى يحق له ليس مابه لعبُ
 تضحكين لاهيةً والمحِبُّ ينتحب تعجين من سقمي صِحَّتِي هي العجب
 (ج ١٠ ص ٢٥٦) ١٩٥هـ.

أول من سلم على المتوكل بالخلافة: أحمد بن أبي دؤاد. (ج ١٠ ص ٢٤١) ٢٣٢هـ.

أول من حكم بمذهب الشافعي بالشام وأشاعه بها: القاضي أبوزرعة محمد ابن عثمان الشافعي. (ج ١١ ص ١٣٩) ٣٠٢هـ.

أول من ضمن القضاء ورشى عليه: أبو عبد الله الحسين بن أبي الشوارب. (ج ١١ ص ٢٧٠) ٣٥٠هـ.

أول من صنف في الخلاف^(١): أبو علي الحسين بن قاسم الطبري الشافعي^(٢). (ج ١١ ص ٢٧٢) ٣٥٠هـ.

أول من أجرى السعاة بين يديه معز الدولة بن بويه. (ج ١١ ص ٢٩٧) ٣٥٦هـ.

أول من تأمر بدمشق عن الفاطميين جعفر بن فلاح. (ج ١١ ص ٣٠٥) ٣٦٠هـ.

أول من ملك الديار المصرية من الفاطميين: المعز الفاطمي. (ج ١١ ص ٣٢١) ٣٦٥هـ.

أول من تسمى شاهنشاه^(٣) عضد الدولة، وهو أول من ضربت له الدباب^(٤) ببغداد، وأول من خطب له بها مع الخليفة. (ج ١١ ص ٣٤١) ٣٧٢هـ.

أول مدرسة وقفت على الفقهاء، وكانت قبل النظامية بمدة طويلة: هي دار العلم. (ج ١١ ص ٣٥٧) ٣٨٣هـ.

أول من تسمى من الوزراء بالصاحب هو إسماعيل بن عباد الطالقاني.

(١) أي في المسائل الخلافية الفقهية والتي يطلق عليها في عصرنا (الفقه المقارن).

(٢) وذكر ابن كثير (ج ١٢ ص ٥٨) ٤٣٠هـ: أن أول من وضع علم الخلاف وأبرزه إلى الوجود: أبو يزيد الدبوسي. اهـ.

(٣) الظاهر أن الخافض ابن كثير أراد أول من لقب بهذا اللفظ، أما معناه -ملك الملوك- فقد سبقه إلى ذلك الإخشيد، فقد قال ابن كثير في ترجمة (محمد بن عبدالله بن طغج) أبوبكر الملقب بالإخشيد، ومعناه ملك الملوك. له (ج ١١ ص ٢٤٢) ٣٣٤هـ.

(٤) وهي الطبل.

(ج ١١ ص ٣٦١) ٣٨٥هـ.

أول من فرق الخلاوة ليلة النصف من شعبان: الوزير فخر الملك.

(ج ١٢ ص ٧) ٤٠٧هـ.

أول من استعاد بلاد الشام من أيدي الفاطميين الملك المعظم، وهو

أول من أسس القلعة بدمشق. (ج ١٢ ص ١٣٧-١٣٨) ٤٦٨هـ.

أول من درس بالنظامية: ابن الصباغ. (ج ١٢ ص ١٥٥) ٤٧٧هـ.

أول مجلس تكلم فيه ابن الجوزي على المنبر يعظ الناس، وعمره إذ

ذاك ثلاث عشرة سنة. (ج ١٢ ص ٢٤٢) ٥٢٠هـ.

أول من ابنتى داراً للعدل نور الدين محمود زنكي. (ج ١٢ ص ٣٤٥)

٥٦٩هـ.

أول القبلتين وثاني المسجدين وثالث الحرمين: هو بيت المقدس.

(ج ١٢ ص ٣٩٨) ٥٨٣هـ.

يقال إن أول من أسس بيت المقدس يعقوب عليه السلام. (ج ١٢ ص

٣٩٨) ٥٨٣هـ.

أول من كان يؤم بالناس لقضاء الفوائت إبراهيم بن عبدالواحد

المقدسي. (ج ١٣ ص ٩٢) ٦١٤هـ.

أول من ملك مصر من بني أيوب أسد الدين شيركوه بن شادي.

(ج ١٣ ص ١٨١) ٦٣٧هـ.

أول من ولي قضاء الحنابلة بدمشق أبو محمد عبدالرحمن بن محمد بن

أحمد ابن محمد بن قدامة الحنبلي. (ج ١٣ ص ٣٥٤) ٦٨٢هـ.

فصل في الفوائد العامة

﴿ الذي في هذه التوراة التي بأيديهم غلط منهم وتحريف وخطأ في التعريب، فإن الكلام من لغة إلى لغة لا يكاد يتيسر لكل أحد ولا سيما ممن لا يعرف كلام العرب جيداً، ولا يحيط علماً بفهم كتابه أيضاً فلهذا وقع في تعريبهم لها خطأ كثير لفظاً ومعنى. (ج ١ ص ٨٧). ﴾

﴿ قال بعض العلماء في قوله ﷺ: «فمررت بيوسف وإذا هو قد أعطي شطر الحسن»: معناه أنه كان على النصف من حسن آدم عليه السلام. وهذا مناسب، فإن الله خلق آدم وصوره بيده الكريمة، ونفخ فيه من روحه، فما كان ليخلق إلا أحسن الأشباه. (ج ١ ص ١٠٩). ﴾

﴿ من معاني القرن: ﴾

١. مائة سنة.

٢. الجيل من الناس كما في قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾^(١)، وقوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَقَرُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾^(٣)، وقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾^(٤).

(١) سورة الإسراء، الآية: ١٧.

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٣١.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٣٨.

(٤) سورة مريم، الآية: ٧٤.

الهداية في ترتيب فوائد البداية والنهاية

وكقوله عليه الصلاة والسلام: «خير القرون قرني..»^(١)، الحديث.
(ج ١ ص ١١٣-١١٤).

الشكور: هو الذي يعمل بجميع الطاعات القلبية والعملية، فإن الشكر يكون بهذا، وبهذا كما قال الشاعر:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا
(ج ١ ص ١٣٥).

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾^(٢). أي: في يوم نحس عليهم مستمر عذابه عليهم، ﴿تَزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ﴾^(٣). ومن قال إن اليوم النحس المستمر هو يوم الأربعاء وتشائم به لهذا الفهم فقد أخطأ وخالف القرآن، فإنه قال في الآية الأخرى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَّحْسَاتٍ﴾^(٤). ومعلوم أنها ثمانية أيام متتابعات فلو كانت نحسات في نفسها لكانت جميع الأيام السبعة المندرجة فيها مشؤمة، وهذا لا يقوله أحد، وإنما المراد في أيام نحسات أي عليهم^(٥). (ج ١ ص ١٤٧).

(١) هكذا اشتهر الحديث على الألسنة، وقد أخرجاه في «الصحاحين» من حديث: ابن مسعود وعمران بن حصين، ومسلم عن أبي هريرة وعائشة ولفظ حديثها وحديث ابن مسعود: «خير الناس قرني»، ولفظ عمران وأبي هريرة: «خير أمتي قرني». اهـ قاله الشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله تعالى في تعليقه على كتاب «القائد إلى تصحيح العقائد». للمعلمي ص (٤٣).

(٢) سورة القمر، الآية: ١٩.

(٣) سورة القمر، الآية: ٢٠.

(٤) سورة فصلت، الآية: ١٦.

(٥) وأما حديث: «يوم الأربعاء يوم نحس مستمر». فموضوع. راجع «السلسلة الضعيفة والموضوعة» للشيخ الألباني برقم (١٥٨١).

قال بعض السلف: لا يغرنك بكاء المتظلم قرب ظالم وهو باك، وذكر إخوة يوسف وقد جاءوا أباهم عشاء يكون. (ج ١ ص ٢٣١).

قال تعالى: ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾^(١)، في هذه الآية دليل على جواز طلب الولاية لمن علم من نفسه الأمانة والكفاءة.^(٢) (ج ١ ص ٢٤١).

قال بعض السلف: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾^(٣)، مسجلة لكل صاحب بدعة إلى يوم القيامة. (ج ١ ص ٣٣٥).

العرب تلحق النون في أسماء كثيرة وتبديها من غيرها كما قالوا: إسماعيل وإسماعين، وإسرائيل وإسرائين، وإلياس وإلياسين. (ج ١ ص ٣٩٦).

قول امرأة عمران ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾^(٤)، استدل به على تسمية المولود يوم يولد، وكما ثبت في «الصحيحين» عن أنس في ذهابه بأخيه إلى رسول الله ﷺ فحنك أخاه وسماه عبد الله. (ج ٢ ص ٦٧).

قال عمرو بن ميمون: ليس شيء أجود للنفساء من التمر والرطب ثم

(١) سورة يوسف، الآية: ٥٥.

(٢) قلت: فيه نظر، لأنه شرع من قبلنا وقد خالف شرعنا، فقد ثبت في «الصحيحين» من حديث: عبدالرحمن ابن سمرة أن النبي ﷺ نهاه أن يسأل الإمارة، وكذلك نهى أبا موسى الأشعري كما في «الصحيحين»، وأبا ذر كما في «مسلم». ويلزم من استدلال يوسف عليه السلام الولاية جواز شرب الخمر والسجود لغير الله ولا قائل به.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٥٢.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٣٦.

تلا قوله تعالى: ﴿وَهَزَيَ إِلَيْكَ الْجَنَّةَ سَهْقًا عَلَيَّكَ رُطْبًا خَبِيثًا﴾^(١). (ج ٢ ص ٧٩).

كانت معجزة كل نبي في زمانه بما يناسب أهل ذلك الزمان، فذكروا أن موسى عليه السلام كانت معجزته مما يناسب أهل زمانه وكانوا سحرة أذكاء، فبعث بآيات بهرت الأبصار وخضعت لها الرقاب، ولما كان السحرة خبيرين بفنون السحر وما ينتهي إليه وعاینوا ما عاینوا من الأمر الباهر الهائل الذي لا يمكن صدوره إلاّ عن أيده الله وأجرى الخارق على يديه تصديقاً له أسلموا سراعاً ولم يتلعثموا.

وعيسى بن مريم بعث في زمن الطبائعية الحكماء، فأرسل بمعجزات لا يستطيعونها ولا يهتدون إليها وأنّى لحكيم إبراء الأكمة الذي هو أسوأ حالاً من الأعمى والأبرص والمجنون ومن به مرض مزمن، وكيف يتوصل أحد من الخلق إلى أن يقيم الميت من قبره، هذا مما يعلم كل أحد معجزة دالة على صدق من قامت به وعلى قدرة من أرسله.

وهكذا محمد ﷺ وعليهم أجمعين بعث في زمن الفصحاء البلغاء فأنزل الله عليه القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فلفظه معجز تحدى به الأنس والجن أن يأتوا بمثله أو بعشر سور من مثله أو بسورة، وقطع عليهم بأنهم لا يقدرّون لا في الحال ولا في الاستقبال، فإن لم يفعلوا ولن يفعلوا وما ذاك إلاّ لأنه كلام الخالق عز وجل، والله تعالى لا يشبهه شيء لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله. (ج ٢ ص ٩٩-١٠٠).

📖 الأخبار الإسرائيلية فيما يذكره كثير من المفسرين والمؤرخين كثيرة جداً منها ما هو صحيح موافق لما وقع، وكثير منها بل أكثرها مما يذكره القصاص مكذوب مفترى وضعه زنادقتهم وضلالهم وهي ثلاثة أقسام:

١. منها ما هو صحيح لموافقة ما قصه الله في كتابه أو أخبر به رسول الله ﷺ.

٢. ومنها ما هو معلوم البطلان لمخالفته كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

٣. ومنها ما يحتمل الصدق والكذب، فهذا الذي أمرنا بالتوقف فيه فلا نصدقه ولا نكذبه، كما ثبت في «الصحيح»: «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم». وتجاوز روايته مع هذا الحديث المتقدم: «وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج». (ج ٢ ص ١٧٦).

📖 الفرق بين إخوة العلات، والأخفاف، والأعيان:

إخوة العلات: أن يكونوا من أب واحد وأمهاؤهم شتى، مأخوذ من شرب العلل بعد النهل.

وأما إخوة الأخفاف: فعكس هذا وهو أن تكون أمهم واحدة من آباء شتى.

وإخوة الأعيان: فهم الأشقاء من أب واحد وأم واحدة. (ج ٢ ص ١٨٥ - ١٨٦).

📖 قال علماء النسب: يقال شعوب، ثم قبائل، ثم عمائر، ثم بطون، ثم أفخاذ، ثم فصائل، ثم عشائر، والعشيرة أقرب الناس إلى الرجل وليس بعدها شيء. (ج ٢ ص ١٩٠).

قصة ربيعة بن نصر اللخمي مع شق وسطيح:

كان ربيعة أحد ملوك حمير التابعة، وأما سطيح فاسمه ربيع بن ربيعة بن مسعود بن مازن بن ذئب بن عدي، وأما شق فهو ابن صعب بن يشكر بن رهم بن أفرك بن قيس.

ويقال إن سطيحاً كان لا أعضاء له وإنما كان مثل السطيحة ووجهه في صدره وكان إذا غضب انتفخ وجلس، وكان شق نصف إنسان، ويقال إن خالد بن عبدالله القسري كان من سلالة، وذكر السهيلي أنهما ولدا في يوم واحد، وكان ذلك يوم ماتت طريفة بنت الخير الحميرية، ويقال: إنها تفلت في فم كل منهما فورث الكهانة عنها.

وكان ربيعة بن نصر ملك اليمن بين أضعاف ملوك التابعة، فرأى رؤيا هائلة هالته وفضع بها، فلم يدع كاهناً ولا ساحراً ولا عائفاً ولا منجماً من أهل مملكته إلا جمعه إليه فقال لهم: إني قد رأيت رؤيا هالتي وفضعت بها فأخبروني بها وتأويلها؟.

فقالوا: اقصصها علينا نخبرك بتأويلها.

فقال: إني إن أخبرتكم بها لم أطمئن إلى خبركم بتأويلها، لأنه لا يعرف تأويلها إلا من عرفها قبل أن أخبره بها.

فقال له رجل منهم: فإن كان الملك يريد هذا فليبعث إلى شق وسطيح، فإنه ليس أحد أعلم منهما، فهما يخبرانه بما سأل عنه.

فبعث إليهما فقدم إليه سطيح قبل شق فقال له: إني قد رأيت رؤيا هالتي وفضعت بها فأخبرني بها فإنك إن أصبتها أصبت تأويلها.

فقال سطيح: أفعل، رأيت حُمَّةً^(١)، خرجت من ظلمة فوقعت بأرض
 تُهمّة فأكلت منهما كل ذات جمجمة.

الملك: ما أخطأت منها شيئاً يا سطيح فما عندك في تأويلها؟

سطيح: أحلف بما بين الحرتين من حنش، لتهبطن أرضكم الحبش،
 فليملكن ما بين أبين إلى جُرش.

الملك: يا سطيح، إن هذا لنا لغائظ موجه، فمتى هو كائن أفي زماني أم

بعده؟

سطيح: لا وأبيك بل بعده بحين، أكثر من ستين أو سبعين، يمضين من

السنين.

الملك: أفيدومُ ذلك من سلطانهم أم ينقطع؟

سطيح: بل ينقطع لبضع وسبعين من السنين، ثم يقتلون ويخرجون منها

هاربين.

الملك: ومن يلي ذلك من قتلهم وإخراجهم؟

سطيح: يليهم إرم بن ذي يزن، يخرج عليهم من عدن، فلا يترك منهم

أحداً باليمن.

الملك: أفيدومُ ذلك من سلطانه أم ينقطع؟

سطيح: بل ينقطع.

الملك: ومن يقطعه؟

سطيح: نبي زكي، يأتيه الوحي من قبل العلي.

(١) هي الرماد والفحم وكل ما احترق من النار.

الملك: ومن هذا النبي؟

سطيح: رجل من ولد غالب بن فهر بن مالك بن النضر، يكون الملك في قومه إلى آخر الدهر.

الملك: وهل للدهر من آخر؟

سطيح: نعم، يوم يجمع فيه الأولون والآخرين، يسعد فيه المحسنون ويشقى فيه المسيئون.

الملك: أحق ما تخبرني؟

سطيح: نعم، والشفق والغسق، والفلق إذا اتسق، إن ما أنباتك به لحق.

ثم قدم عليه شق فقال له كقوله لسطيح وكنمه لينظر أيتفقا أم يختلفان.

فقال شق: نعم، رأيت حممة، خرجت من ظلمة، فوقعت بين روضة وأكمة، فأكلت منها كل ذات نسمة، فلما قال له ذلك، عرف أنهما قد اتفقا وأن قولهما واحد إلا أن سطيحاً قال: (وقعت بأرض تُهمة فأكلت منها كل ذات ججمة)، وقال شق: (وقعت بين روضة وأكمة فأكلت منها كل ذات نسمة).

فقال له الملك: ما أخطأت يا شق منها شيئاً، فما عندك في تأويلها؟

شق: أحلف بما بين الحرتين من إنسان، لينزلن أرضكم السودان، فليغلبن على كل طفلة البنان، وليملكن ما بين لين إلى نجران.

الملك: وأبيك يا شق إن هذا لنا لغائظ موجه، فمتى هو كائن أفي زماني أم بعده؟

شق: لا، بل بعده بزمان، ثم يستنقذك منهم عظيم ذو شان، ويذيقهم أشد الهوان.

الملك: ومن هذا العظيم ذو الشان؟

شق: غلام ليس بدني ولا مدن، يخرج عليهم من بيت ذي وزن، فلا يترك منهم أحداً باليمن.

الملك: أفيدومُ سلطانه أم ينقطع؟

شق: بل ينقطع برسول مرسل، يأتي بالحق والعدل، من أهل الدين والفضل يكون الملك في قومه إلى يوم الفصل.

الملك: وما يوم الفصل؟

شق: يوم يجزى فيه الولات، يدعى فيه من السماء بدعوات، تسمع منها الأحياء والأموات، ويجمع الناس فيه للميقات، يكون فيه لمن اتقى الفوز والخيرات.

الملك: أحق ما تقول؟

شق: إي ورب السماء والأرض، وما بينهما من رفع وخفض، إن ما أنبأتك به لحق ما فيه أمض.

فوقع في نفس ربيعة بن نصر ما قالوا، فجهز بنيه وأهل بيته إلى العراق، وكتب لهم إلى ملك من ملوك فارس يقال له سابور بن خرزاد فأسكنهم الحيرة. (ج ٢ ص ١٩٦-١٩٩).

قبر هود عليه السلام موجود بأرض اليمن. (ج ٢ ص ٢٢٧)، وفي (ج ١٣ ص ٤٠٩) ٦٩٦ هـ: أن قبره بدمشق^(١).

(١) أنكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن يكون قبر هود بدمشق، وقال: وما علمت أحداً من أهل العلم ذكر أن هوداً النبي مات بدمشق. اهـ «اقتضاء الصراط المستقيم» ص (٣١٦).

قيل إن عدن الذي تعرف به مدينة عدن، وكذلك أبين كانا ابنين لعدنان. حكاه الطبري^(١). (ج ٢ ص ٢٥٠).

كانت العرب إذا ظفرت برجل فجزت ناصيته، استعبدته. (ج ٢ ص ٤٢١).

حراء يقصر ويمد ويصرف ويمنع، وهو جبل بأعلى مكة. (ج ٣ ص ٩).

قال ابن هشام: وحدثني أبو عبيدة أن العرب تقول: فَمَّ في موضع ثَمَّ. قلت: ومن ذلك قول بعض المفسرين ﴿وَقَوْمَهَا﴾ أن المراد ثومها. (ج ٣ ص ١٠).

ألقاب الملوك في كل بلد:

١. من ملك فرغانة، يُسمى: الأخشيد.
٢. من ملك أشروسية، يُسمى: الآفشين.
٣. من ملك خوارزم، يُسمى: خوارزم شاه.
٤. من ملك جرجان، يُسمى: صول.
٥. من ملك أذربيجان، يُسمى: أصبهيد.
٦. من ملك طبرستان، يُسمى: أرسلان.

(١) ويُقل عن الزهري أنه قال: كان لعدنان ستة أولاد وذكر منهم عدن، ذكر ذلك محقق «البداية والنهاية»، إلا أن ياقوت الحموي قال معقباً على كلام الطبري: وهذا عجب، لم أر أحداً ذكر أن عدنان كان له ولد اسمه عدن، ثم ذكر أقوال العلماء في سبب تسميتها بعدن. انظر «معجم البلدان» لياقوت الحموي (ج ٤ ص ٨٩).

٧. من ملك الشام مع الجزيرة من بلاد الروم، يُسمى: قيصر.
٨. من ملك فارس، يُسمى: كسرى.
٩. من ملك اليمن يُسمى: بُع.
١٠. من ملك الحبشة، يُسمى: النجاشي.
١١. من ملك الهند، يُسمى: بطليموس.
١٢. من ملك مصر، يُسمى: فرعون.
١٣. من ملك الإسكندرية، يُسمى: المقوقس.
١٤. من ملك: الترك، يُسمى: خاقان^(١). (٣ ج ص ٩٨)، (ج ١١ ص ٢٤٢-٢٤٣) ٣٣٤ هـ

كان سبب حرب داحس والغبراء، فيما ذكره أبو عبيد معمر بن المثنى وغيره: أن فرساً يقال له داحس كانت لقيس بن زهير بن جذيمة بن رواحة الغطفاني أجراه مع فرس لحذيفة بن بدر بن عمرو بن جؤبة الغطفاني أيضاً يقال لها الغبراء، فجاءت داحس سابقاً فأمر حذيفة من ضرب وجهه فوثب مالك بن زهير فلطم وجه الغبراء، فقام حل بن بدر فلطم مالكاً، ثم أن أبا جنيد العبسي لقي عوف بن حذيفة فقتله، ثم لقي رجل من بني فزارة مالكاً فقتله، فشبت الحرب بين بني عبس وفزارة فقتل حذيفة بن بدر وأخوه حل بن بدر وجماعات آخرون، وقالوا في ذلك أشعاراً يطول بسطها وذكرها^(٢).

(١) ذكرها النووي في «شرح صحيح مسلم» (ج ٧ ص ٢٣)، وزاد عليها الحافظ ابن حجر في «الفتح»

(ج ١٢ ص ٢٣٨) والسيوطي في «تاريخ الخلفاء» ص (٤٦١-٤٦٢).

(٢) انظر «مجمع الأمثال» للميداني (ج ٢ ص ١٢٩-١٤٠) فقد ذكرها مطولة.

قال ابن هشام^(١): وأرسل قيس داحساً والغبراء وأرسل حذيفة الخطار والحنفاء، والأول أصح. (ج ٣ ص ١٨٩).

العرب كثيراً ما تحذف الكسر^(٢). (ج ٣ ص ١٩٥) و(ج ٥ ص ٢٧٨) ١١١هـ.

زاد عثمان بن عفان رضي الله عنه في المسجد النبوي متأولاً قوله عليه السلام: «من بنى لله مسجداً ولو كمحفص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة». ووافقه الصحابة الموجودون على ذلك ولم يغيروه بعده.

فيستدل بذلك على الراجح من قول العلماء أن حكم الزيادة حكم الزيد، فتدخل الزيادة في حكم سائر المسجد من تضعيف الصلاة فيه وشد الرحال إليه، وقد زيد في زمان الوليد بن عبد الملك باني جامع دمشق، زاده له بأمره عمر بن عبدالعزيز حين كان نائبه على المدينة وأدخل الحجرة النبوية فيه^(٣). (ج ٣ ص ٢٦٣) السنة الأولى من الهجرة.

لا يلزم من تسمية أصحاب معاوية بغاة تكفيرهم كما يحاوله جهلة الفرقة الضالة من الشيعة وغيرهم، لأنهم وإن كانوا بغاة في نفس الأمر فإنهم كانوا مجتهدين فيما تعاطوه من القتال، وليس كل مجتهد مصيباً، بل المصيب له أجران، والمخطئ له أجر.

ومن زاد في هذا الحديث بعد «تقتلك الفئة الباغية» (لا أناها شفاعتي يوم

(١) في «السيرة النبوية» (ج ١ ص ٢٥٦-٢٥٧).

(٢) وذكر هذا أيضاً الحافظ ابن حجر في «النكت على ابن الصلاح» (ج ٢ ص ٧٧٠) ومعناه: إذا كان العدد اثنين وعشرين قالوا: (عشرون).

(٣) وقد أنكر عليه سعيد بن المسيب. انظر «البداية والنهاية» (ج ٩ ص ٨٩-٩٠) ٨٨هـ.

القيامة) فقد افترى في هذه الزيادة على رسول الله ﷺ، فإنه لم يقلها إذ لم تنقل من طريق تقبل. والله أعلم. (ج ٣ ص ٢٦٥) السنة الأولى من الهجرة.

قال البخاري: حدثنا الحميدي سمع سفيان، ثنا هشام، عن أبيه، عن زينب بنت أم سلمة، عن أم سلمة قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ وعندي مخنث فسمعه يقول لعبد الله بن أبي أمية: أرايت إن فتح الله عليكم الطائف غداً فعليك بابنة غيلان فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان، فقال رسول الله ﷺ: «لا يدخلن هؤلاء عليكن». وقد رواه البخاري أيضاً ومسلم من طرق عن هشام بن عروة، عن أبيه به.

والمراد بالمخنث: في عرف السلف الذي لاهمة له إلى النساء، وليس المراد به الذي يؤتى، إذ لو كان كذلك لوجب قتله حتماً^(١). (ج ٤ ص ٤٠٠) هـ.

الجمع بين حديث جابر: أن النبي ﷺ صلى الظهر بمكة في يوم حجه، وحديث ابن عمر: أن النبي ﷺ صلى الظهر بمنى. يقال: إنه عليه السلام صلى الظهر بمكة، ثم رجع إلى منى فوجد الناس ينتظرونه فصلّى بهم^(٢)، والله أعلم. (ج ٥ ص ٢٠٩) هـ.

المفاضلة بين الخليل والحبيب:

١. الخليل: الذي يعبد ربه على الرغبة والرغبة، من قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

(١) وكذا قال ابن القيم في «بدائع الفوائد» (ج ٤ ص ٢١٥)، والنووي في «شرح مسلم» (ج ١٤ ص ١٦٤).

(٢) وهذا الجمع قال به النووي في «شرح صحيح مسلم» (ج ٨ ص ١٩٣)، وأما ابن حزم فيرى أن حديث جابر أرجح من حديث ابن عمر بقرائن ذكرها ابن القيم في «زاد المعاد» (ج ٢ ص ٢٨٠-٢٨١)، وابن القيم يرى حديث ابن عمر أرجح من حديث جابر بقرائن. انظرها في «الزاد» (ج ٢ ص ٢٨٢-٢٨٣).

لَاؤَاهُ حَلِيمٌ ﴿١﴾ ، من كثرة ما يقول: أواه. والحبيب: الذي يعبد ربه على الرؤية والمحبة.

٢. الخليل: الذي يكون معه انتظار العطاء، والحبيب: الذي يكون معه انتظار اللقاء.

٣. الخليل: الذي يصل بالواسطة من قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُوْنٰ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ ﴿٢﴾ ، والحبيب: الذي يصل إليه من غير واسطة من قوله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنٰى﴾ ﴿٣﴾ .

٤. قال الخليل: ﴿وَالَّذِىٓ أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٤﴾ ، وقال الله للحبيب محمد: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ ﴿٥﴾ .

٥. قال الخليل: ﴿وَلَا تُخْزِيْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٦﴾ ، وقال الله للنبي: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِيْ اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ ﴿٧﴾ .

٦. قال الخليل حين ألقى في النار: (حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) ، وقال الله لمحمد: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾ .

(١) سورة التوبة، الآية: ١١٤.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٧٥.

(٣) سورة النجم، الآية: ٩.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٨٢.

(٥) سورة الفتح، الآية: ٢.

(٦) سورة الشعراء، الآية: ٨٧.

(٧) سورة التحرّم، الآية: ٨.

(٨) سورة الأنفال، الآية: ٦٤.

٧. قال الخليل: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾^(١)، وقال الله لمحمد: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾^(٢).

٨. قال الخليل: ﴿وَأَجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٣)، وقال الله لمحمد: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٤).

٩. قال الخليل: ﴿وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾^(٥)، وقال الله للحبيب: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(٦).

١٠. قال الخليل: ﴿وَلَجَعَلَنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾^(٧)، وقال الله لمحمد: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾^(٨)،^(٩) (ج ٦ ص ٣٠١-٣٠٢) ١١هـ.

📖 لقد أحسن بعض السلف إذ يقول وقد سئل عن عثمان: هو أمير

(١) سورة الصافات، الآية: ٩٩.

(٢) سورة الضحى، الآية: ٧.

(٣) سورة الشعراء، الآية: ٨٤.

(٤) سورة الشرح، الآية: ٤.

(٥) سورة إبراهيم، الآية: ٣٥.

(٦) سورة الأحزاب، الآية: ٣٣.

(٧) سورة الشعراء، الآية: ٨٥.

(٨) سورة الكوثر، الآية: ١.

(٩) وهنا تنبيه يحسن بنا ذكره وهو قول شيخ الإسلام ابن تيمية: وقول بعض الناس أن محمداً حبيب الله، وإبراهيم خليل الله، وظنه أن المحبة فوق الخلقة قول ضعيف. فإن محمداً أيضاً خليل الله كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المستفيضة. اهـ «مجموع الفتاوى» (ج ١٠ ص ٢٠٤)، وذكر ابن القيم كلاماً يشبهه في كتابيه «مدارج السالكين» (ج ٣ ص ٣١) و«الجواب الكافي» ص (٢٠٧).

البررة، وقتيل الفجرة، مخذول من خذله، منصور من نصره. (ج ٧ ص ٢٢٢) ٣٥هـ.

شهد المغيرة بن شعبة - بعد موت النبي ﷺ - الإمامة واليرموك فأصابت عينه يومئذ، وقيل: بل نظر إلى الشمس وهي كاسفة فذهب ضوء عينه^(١). (ج ٨ ص ٥٣) ٥٠هـ.

أن الفاطميين أدعياء كذبة، لم يكونوا من سلالة فاطمة، كما نص عليه غير واحد من الأئمة. (ج ٨ ص ١٧٣) ٦٠هـ.

قال ابن جرير عن ابن طاوس عن أبيه قال: البخل أن يبخل الإنسان بما في يده، والشح أن يجب أن له ما في أيدي الناس بالحرام لا يقنع، وقيل: الشح هو ترك القناعة، وقيل: هو أن يشح بما في يد غيره^(٢). (ج ٩ ص ٢٦٨) ١٠٦هـ.

غالب أهل الكوفة منهم رافضة، وغالب أهل مكة إلى اليوم على مذهب الزيدية، وفي مذهبهم حق وهو تعديل الشيخين، وباطل وهو اعتقاد تقديم علي عليهما، وليس علي مقدماً عليهما بل ولا عثمان على أصح قول

(١) وفي هذه الأيام كسفت الشمس في معظم أنحاء العالم، وحذر الأطباء من النظر إلى الشمس وهي كاسفة مباشرة، وذكروا أن ضرره على العين كبير قد يصل الأمر إلى ذهاب ضوء العين، وأنكر بعض الناس ذلك بحجة أن الشمس قد انكسفت على من قبلنا ولم ينقل أنهم أصيبوا بالعمى، فذكرت هذه الفائدة للتنبيه.

(٢) أوصاف البخل له مراتب عند العرب فأوله بخيل، ثم مُسْك: إذا كان شديد الإمساك لماله، ثم لَحِز: إذا كان ضيق النفس شديد البخل، ثم شحيح: إذا كان مع شدة بخله حريصاً، ثم فاحش: إذا كان متشدداً في بخله، ثم حِلِز: إذا كان في نهاية البخل. ذكره الثعالبي في "فقه اللغة وأسرار العربية" ص (١٠٦)، وانظر "مجموع الفتاوى" (ج ١٠ ص ٥٩٠-٥٩٢).

أهل السنة الثابتة والآثار الصحيحة الثابتة عن الصحابة. (ج ٩ ص ٣٦١) ١٢٢هـ.

الآلذغ: هو الذي لا يضم شفثيه على أسنانه. (ج ١٠ ص ٣٢٢) ٢٢٥هـ.

الآيات التي تتضمن أن الباطل والجهل والضلال والمعاصي لا ينقاد لها إلا شرار الناس:

١. منها قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ ^(١) إِنَّكَ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ^(٢)، أي يضل به من هو ضال.

٢. وكقوله: ﴿فَإِنَّكَ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ ^(٣) مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ ﴿١١﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْحَجِيمِ ^(٤).

٣. وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ^(٥) وَلِنَصْغِي إِلَيْهِ أَفَعِدَّةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ^(٦).

(١) سورة الذاريات، الآية: ٧-٩.

(٢) سورة الصافات، الآية: ١٦١-١٦٣.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١١٢-١١٣.

(٤) وبالمقابل فهناك آيات تتضمن أن الحق لو عُرِض على شرار الناس لا يتقادون له :

١. منها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ مَآيَةٍ مَا تَبِعُوا قِتْلَكَ﴾ البقرة ١٤٥.

٢. وكقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ مَآيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ

الْأَلِيمَ ^(٧) يونس ٩٦-٩٧.

قال سفيان بن عيينة: من فسد من علمائنا كان فيه شبه من اليهود، ومن فسد من عبادنا كان فيه شبه من النصارى. (ج ١١ ص ١٥٣) ٣٠٩هـ.

جوهري بن عبد الله الأرمني مولى العزيز الفاطمي هو الذي بنى القاهرة وجامع الأزهر. (ج ١١ ص ٣٥٤-٣٥٥) ٣٨١هـ.

وفي (ج ١٢ ص ٣٢٨) ٥٦٧هـ، أن المعز الفاطمي هو باني القاهرة^(١).

لا يرفع البدعة إلا السنة الصحيحة. (ج ١١ ص ٣٧٣) ٣٨٩هـ.

جرح الفيل لا يتدخل^(٢). (ج ١٢ ص ٤٠٠) ٥٨٣هـ.

٣. قوله تعالى ﴿وَمَا تَعْنِي الْأَيُّتُ وَالذِّكْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يونس ١٠١.

٤. وقوله ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا شَيْعَرٌ رَبَّنَا مَا شِئْنَا أَن نَّبْصُرَ بِشَيْءٍ مِّنْ قَوْمٍ مَّشْجُورِينَ﴾ الحجر ١٤-١٥.

(١) لا اختلاف بين الفائدتين، فإن جوهري بن عبد الله كان مولى للمعز - ويقال: العزيز - الفاطمي فُنسب إليه بناء القاهرة لمباشرته العمل، ونُسب البناء للمعز لأمره بذلك. وانظر "معجم البلدان" لياقوت الحموي (ج ٤ ص ٣٠١).

(٢) أي: لا يلتزم.

فصل في اللطائف

قال عبد الله بن لهيعة: عن قيس بن الحجاج: عمن حدثه قال: لما فتح عمرو بن العاص مصر أتى أهلها إليه حين دخل شهر بؤنة، من أشهر العجم (القبطية) فقالوا: أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يجري إلا بها. فقال لهم: وما ذاك؟.


قالوا: إذا كان لثنتي عشرة ليلة خلت من هذا الشهر، عمدنا إلى جارية بكر بين أبويها فأرضينا أبويها وجعلنا عليها من الحلبي والثياب أفضل ما يكون ثم ألقيناها في هذا النيل.


فقال لهم عمرو: إن هذا لا يكون في الإسلام، وإن الإسلام يهدم ما قبله. فأقاموا بؤنة والنيل لا يجري لا قليلاً ولا كثيراً، وفي رواية: فأقاموا بؤنة، وأبيب، ومسرى، وهو لا يجري حتى هموا بالجلأ، فكتب عمرو إلى عمر بن الخطاب بذلك، فكتب إليه عمر: إنك قد أصبت بالذي فعلت، وإني قد بعثت إليك بطاقة داخل كتابي هذا فألقها في النيل.

فلما قدم كتابه أخذ عمرو البطاقة ففتحها فإذا فيها: من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر... أما بعد: فإن كنت تجري من قبلك فلا تجر، وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فنسأل الله أن يجريك.

فألقي عمرو البطاقة في النيل، فأصبح يوم السبت وقد أجرى الله النيل ستة عشر ذراعاً في ليلة واحدة، وقطع الله تلك السنة عن أهل مصر إلى

اليوم^(١). (ج ١ ص ٢٨-٢٩) و(ج ٧ ص ١١٤-١١٥) ٢٠هـ.

 يقال: إن الفيل مع عظمة خلقه يفرق من الهر، وقد احتال بعض أمراء الحروب في قتال الهنود بإحضار سنابير^(٢) إلى حومة الوغى فنفرت الفيلة^(٣). (ج ٢ ص ٢١١).

 إخوان تباينت قبورهم:

١. لا يعرف بنو أب تباينوا في الوفاة مثل بني عبد مناف، فإن هاشماً مات بغزة من أرض الشام، وعبد شمس مات بمكة، ونوفل مات بسلامان من أرض العراق، ومات المطلب -وكان يقال له القمر لحسنه- بربمان من طريق اليمن. (ج ٢ ص ٣١١، ٣١٢).

٢. وكذا بنو العباس فقد تباينوا في الوفاة، فإن الفضل مات بأجنادين شهيداً، وعبد الله بالطائف، وعبيد الله باليمن، ومعبد وعبد الرحمن بأفريقية، وقثم وكثير بينبع، وقيل: أن قثماً مات بسمرقند، وقد قال مسلم بن حماد المكي مولى بني مخزوم: ما رأيت مثل بني أم واحدة أشراف ولدوا في دار واحدة أبعد قبوراً من بني أم الفضل، ثم ذكر مواضع قبورهم كما تقدم، إلا أنه قال الفضل مات بالمدينة، وعبيد الله بالشام. (ج ٨ ص ٣٣٧) ٦٨هـ.

(١) رواه أبو الشيخ في «كتاب العظمة» ص (٣١٨-٣١٩)، وابن الجوزي في «المنتظم» (ج ٤ ص ٢٩٤)، والسيوطي في «حسن المحاضرة» (ج ٢ ص ١٩٠)، واللالكائي في «الكرامات» (ص ١٢٦-١٢٧) كلهم من الطريق نفسها، فالأثر لا يصح فيه ابن لهيعة: ضعيف، وراو مبهم.

(٢) جمع سنور بكسر المهملة وتشديد النون وهو: الهر.

(٣) انظر كتاب «الحيوان» للجاحظ (ج ٢ ص ٥٣) و(ج ٥ ص ٢٧٤) و(ج ٧ ص ١٣٦، ١٣٧).

عند أن طلب أهل الحيرة الصلح من خالد بن الوليد صالحهم وكتب لهم كتاباً بالصلح، وأخذ منهم أربعمئة ألف درهم عاجلة، ولم يكن صالحهم حتى سلّموا كرامة بنت عبدالمسيح إلى رجل من الصحابة يقال له: شويل، وذلك أنه لما ذكر رسول الله ﷺ قصور الحيرة كان شرفها أنياب الكلاب، فقال له: يا رسول الله هب لي ابنة ببيعة، فقال رسول الله ﷺ: «هي لك»، فلما فتحت أدعأها شويل، وشهد له اثنان من الصحابة، فامتنعوا من تسليمها إليه وقالوا: ما تريد إلى امرأة ابنة ثمانين سنة؟ فقالت لقومها: ادفعوني إليه فإني سأفتدي منه، وإنه قد رأيي وأنا شابة، فسُلّمت إليه، فلما خلاها، قالت: ما تريد إلى امرأة بنت ثمانين سنة؟ وأنا أفتدي منك فاحكم بما أردت.

فقال شويل: والله لا أفديك بأقل من عشر مائة.

فاستكثرتها، خديعة منها، ثم أنت قومها فأحضروا له ألف درهم، ولامه الناس وقالوا: لو طلبت أكثر من مائة ألف لدفعوها إليك.

فقال: وهل عدد أكثر من عشر مائة؟، وذهب إلى خالد وقال: إنما أردت أكثر العدد.

فقال خالد: أردت أمراً وأراد الله غيره، وإنا نحكم بظاهر قولك، ونيتك عند الله كاذباً أنت أم صادقاً. (ج ٦ ص ٣٨٢-٣٨٣) ١٢هـ.

كان المغيرة بن شعبه يقول: صاحب المرأة الواحدة يحيض معها، ويمرض معها، وصاحب المراتين بين نارين يشتعلان، وصاحب الأربعة قيرير العين. وكان يتزوج أربعاً معاً ويطلقهن معاً. (ج ٨ ص ٥٣-٥٤) ٥٠هـ.

روى الإمام أحمد ومسلم والحاكم في «مستدرکه» من طريق أبي عوانة -وضاح بن عبدالله الشكري- عن أبي حمزة عمران بن أبي عطاء، عن ابن

عباس قال: كنت ألعب مع الغلمان فإذا رسول الله ﷺ قد جاء، فقلت: ما جاء إلا إليّ، فاختبأت على باب فجائني فخطاني خطاة أو خطاتين^(١) ثم قال: «اذهب فادع لي معاوية»، وكان يكتب الوحي، فذهبت فدعوته له فقيل: إنه يأكل. فأتيت رسول الله ﷺ فقلت: إنه يأكل. فقال رسول الله ﷺ: «اذهب فادعه»، فأتيته الثانية فقيل: إنه يأكل. فأخبرته فقال في الثالثة: «لا أشبع الله بطنه»، فما شبع بعدها.

وقد انتفع معاوية بهذه الدعوة في دنياه وأخراه، أما في دنياه فإنه لما صار إلى الشام أميراً كان يأكل في اليوم سبع مرات يجاء بقصعة فيها لحم كثير وبصل فيأكل منها، ويأكل في اليوم سبع أكالات بلحم، ومن الحلوى والفاكهة شيئاً كثيراً ويقول: والله ما أشبع وإنما أعياء، وهذه نعمة ومعدة يرغب فيها كل الملوك.

وأما في الآخرة فقد أتبع مسلم هذا الحديث بالحديث الذي رواه البخاري وغيرهما من غير وجه عن جماعة أو جماعات من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم إنما أنا بشر فأبشّر عبد سببته أو جلده أو دعوت عليه وليس لذلك أهلاً، فاجعل ذلك كفارة وقربة تقربه بها عندك يوم القيامة». (ج ٨ ص ١٢٧ - ١٢٨) ٦٠ هـ.

الفرج بعد الشدة:

١. قال يحيى بن معين: أمر ابن زياد لصفوان بن محرز بألفي درهم فسُرقت، فقال: عسى أن يكون خيراً، فقال أهله: كيف يكون هذا خيراً؟ فبلغ

(١) في «صحيح مسلم» مع شرح النووي (ج ١٦ ص ١٥٥-١٥٦) فخطاني خطاة، بالخاء المهملة: وهو الضرب باليد مبسوطة بين الكفين.

ذلك ابن زياد فأمر له بألفين آخرين، ثم وجد الألفين فصارت أربعة آلاف فكان خيراً. (ج ٨ ص ٣١٣) ٦٧هـ.

٢. كان علي بن بويه كريماً جواداً معطياً للجيش الذين التفوا عليه، ثم إنه أملت^(١) في بعض الأحيان وهو بشيراز، وطالبه الجند بأرزاقهم، وخاف أن ينحل نظام أمره وملكه، فاستلقى على قناة يوماً مفكراً في أمره، وإذا حيّة قد خرجت من شق في سقف المكان الذي هو فيه ودخلت في آخره، فأمر بنزع تلك السقوف، فوجد هناك مكاناً فيه شيء كثير من الذهب، نحو من خمسمائة ألف دينار، فأنفق في جيشه ما أراد، وبقي عنده شيء كثير.

وركب ذات يوم يتفرج في جوانب البلد وينظر ما بنته الأوائل، ويتعظ بمن كان قبله، فانخفضت الأرض من تحت قوائم فرسه، فأمر فحفر هنالك فوجد من الأموال شيئاً كثيراً أيضاً.

واستعمل عند رجل خياط قماشاً ليلبسه فاستبطأ فأمر بإحضاره، فلما وقف بين يديه تهدده - وكان الخياط أصم لا يسمع جيداً - فقال: والله أيها الملك ما لابن ياقوت عندي سوى اثنا عشر صندوقاً لا أدري ما فيها. فأمر بإحضارها فإذا فيها أموال عظيمة تقارب ثلاثمائة ألف دينار، واطلع على ودائع كانت ليعقوب بن الليث، فيها من الأموال ما لا يحصى ولا يوصف كثرة، فقوي أمره وعظم سلطانه جداً.

وهذا كله من الأمور المقدرة لما يريد الله بهم من السعادة الدنيوية بعد الجوع والقلّة. ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾^(٢). (ج ١١ ص ٢٠١) ٣٢٢هـ.

(١) أي افتقر.

(٢) سورة القصص، الآية: ٦٨.

٣. اتفق لأبي نصر المروزي أنه غرق في البحر في بعض أسفاره، فبينما الموج يرفعه ويضعه إذ نظر إلى الشمس قد زالت، فنوى الوضوء وانغمس في الماء ثم صعد فإذا خشبة فركبها وصلى عليها. ورزقه الله السلامة ببركة أمثاله للأمر، واجتهاده على العمل. (ج ١٢ ص ١٧٠) ٤٨٤هـ.

٤. اتفق باليمن كائنة غريبة جداً، وهي أن رجلاً يقال له عبدالله بن حمزة العلوي، كان قد تغلب على كثير من بلاد اليمن، وجمع نحواً من اثني عشر ألف فارس، ومن الرجالة جمعاً كثيراً، وخافه ملك اليمن إسماعيل بن طغتكين بن أيوب، وغلب على ظنه زوال ملكه على يدي هذا الرجل، وأيقن بالهلكة لضعفه عن مقاومته واختلاف أمرائه معه في المشورة، فأرسل الله صاعقة فنزلت عليهم فلم يبقَ منهم سوى طائفة من الخيالة والرجال، فاختلف جيشه فيما بينهم فغشيهم المعز فقتل منهم ستة آلاف، واستقر في ملكه آمناً. (ج ١٣ ص ٣٣) ٥٩٧هـ.

٥. كان رجل ببغداد على رأسه زيادي قابسي، فزلق فتكسرت ووقف يبكي، فتألم الناس له لفقره وحاجته، وأنه لم يكن يملك غيرها، فأعطاه رجل من الحاضرين ديناراً، فلما أخذه نظر فيه طويلاً ثم قال: والله هذا الدينار أعرفه. فشمته بعض الحاضرين، فقال له ذلك الرجل: فما علامة ما قلت؟ قال: زنة هذا كذا وكذا.

وكان معه ثلاثة وعشرون ديناراً، فوزنوه فوجدوه كما ذكر، فأخرج له الرجل ثلاثة وعشرين ديناراً، وكان قد وجدها كما قال حين سقطت منه، فتعجب الناس لذلك. (ج ١٣ ص ٢١٥-٢١٦) ٦٥١هـ.

٦. نزع رجل بمكة ثيابه ليغتسل من ماء زمزم، وأخرج من عضده دملجاً

زننه خسون مثقالاً فوضعه مع ثيابه، فلما فرغ من اغتساله لبس ثيابه ونسي
الدملج ومضى، وصار إلى بغداد وبقي مدة سنتين بعد ذلك وأيس منه، ولم يبق
معه شيء إلا يسير فاشترى به زجاجاً وقوارير لبيعها ويتكسب بها، فبينما هو
يطوف بها إذ زلق فسقطت القوارير فتكسرت فوقف يبكي واجتمع الناس عليه
يتألمون له، فقال في جملة كلامه: والله يا جماعة لقد ذهب مني من مدة سنتين
دملج من ذهب زننه خسون ديناراً، ما باليت لفقده كما باليت لتكسير هذه
القوارير، وما ذاك إلا لأن هذه كانت جميع ما أملك.

فقال له رجل من الجماعة: فأنا والله لقيت ذلك الدملج، وأخرجه من
عضده فتعجب الناس والحاضرون. (ج ١٣ ص ٢١٦) ٦٥١هـ.

مرّ على صلة بن أشيم العدوي فتى يجر ثوبه فهم أصحابه أن يأخذوه
بألسنتهم، فقال صلة: دعوني أكفكم أمره، ثم دعاه فقال: يا ابن أخي لي إليك
حاجة.

قال الفتى: وما حاجتك؟

قال صلة: أن ترفع إزارك.

قال الفتى: نعم، ونعمت عين.

فرفع إزاره، فقال صلة لأصحابه: هذا أمثل مما أردتم لو شتمتموه لشتمكم.
(ج ٩ ص ٢١) ٧٦هـ.

ولد طويس المغني يوم مات رسول الله ﷺ، وفطم يوم توفي
الصديق، واحتلم يوم قتل عمر، وتزوج يوم قتل عثمان، وولد له يوم قتل
الحسين بن علي، وقيل: ولد له يوم قتل علي. (ج ٩ ص ١٠٠) ٧٢هـ.

وكذلك عمر بن أبي ربيعة الشاعر المشهور يقال: إنه ولد يوم توفي عمر ابن

الخطاب، وختن يوم مقتل عثمان، وتزوج يوم مقتل علي. (ج ٩ ص ١٠٩) ٧٣هـ.

جاء رجل إلى الحجاج فقال: إن أخي خرج مع ابن الأشعث فضرب على اسمي في الديوان ومنعت العطاء وقد هدمت داري. فقال الحجاج: أما سمعت قول الشاعر:

حنانيك مَنْ تجنّى عليك وقد تُعدي الصحاح مباركُ الجربِ
ولربّ مأخوذٍ بذنب قريبه ونجا المقارفُ صاحبُ الذنبِ

فقال الرجل: أيها الأمير، إني سمعت الله يقول غير هذا وقول الله أصدق من هذا.

الحجاج: وما قال؟

الرجل: ﴿قَالُوا يَكْفُؤُهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا أَنْطَلِمُوتُ^(١).

الحجاج: يا غلام أعد اسمه في الديوان، وابن داره، واعطه عطاءه، ومر منادياً ينادي: صدق الله وكذب الشاعر. (ج ٩ ص ١٤٤) ٩٥هـ.

كانت بدمشق طلسمات وضعتها اليونان، فمن ذلك العمود الذي في رأسه مثل الكرة في سوق الشعير عند قنطرة أم حكيم، وهذا المكان يعرف اليوم بالعليين، ذكر أهل دمشق أنه من وضع اليونان لعسر بول الحيوان، فإذا داروا بالحيوان حول هذا العمود ثلاث دورات انطلق باطنه فيال، وذلك

(١) سورة يوسف، الآية: ٧٨-٧٩.

مجرّب من عهد اليونان.

قال ابن تيمية عن هذا العمود: إن تحته مدفون جبار عنيد كافر يعذب، فإذا داروا بالحيوان حوله سمع العذاب فراث وبال من الخوف، ولهذا يذهبون بالدواب إلى قبور النصارى واليهود والكفار، فإذا سمعت أصوات المعذبين انطلق بولها. (ج ٩ ص ١٧٢، ١٧٩) ٩٦هـ.

📖 الناس على دين مليكهم:

كانت همة الوليد بن عبد الملك في البناء، وكان الناس كذلك، يلقي الرجلُ الرجلَ فيقول: ماذا بنيت؟ ماذا عمرت؟.

وكانت همة أخيه سليمان في النساء، وكان الناس كذلك، يلقي الرجلُ الرجلَ فيقول: كم تزوجت؟ ماذا عندك من السراري؟.

وكانت همة عمر بن عبدالعزيز في قراءة القرآن وفي الصلاة والعبادة، وكان الناس كذلك، يلقي الرجلُ الرجلَ فيقول: كم وردك؟ كم تقرأ كل يوم؟ ماذا صليت البارحة؟.

والناس يقولون: الناس على دين مليكهم، إن كان خماراً كثر الخمر، وإن كان لوطياً فكذلك، وإن كان شحيحاً حريصاً كان الناس كذلك، وإن كان جواداً كريماً شجاعاً كان الناس كذلك، وإن كان طماعاً ظلوماً غشوماً فكذلك، وإن كان ذا دين وتقوى وبر وإحسان كان الناس كذلك، وهذا يوجد في بعض الأزمان وبعض الأشخاص. (ج ٩ ص ١٨٦) ٩٦هـ.

📖 فاطمة بنت عبد الملك بن مروان أبوها الخليفة عبد الملك بن مروان، وجدها الخليفة مروان بن الحكم، وإخوانها الخلفاء: الوليد وسليمان ويزيد وهشام أبناء عبد الملك بن مروان، وزوجها الخليفة عمر بن عبدالعزيز وهي

التي يقول فيها الشاعر:

بنتُ الخليفة والخليفة جدُّها أختُ الخلائف والخليفة زوجها

قال الزبير بن بكار: ولا نعرف امرأة بهذه الصفة إلى يومنا هذا سواها.
(ج ٩ ص ٢١٨) ١٠١هـ.

تأويل الأحلام:

١. كان ابن سيرين إذا سُئل عن الرؤيا، قال للسائل: اتق الله في اليقظة ولا يغرك ما رأيت في المنام.

وقال له رجل: رأيت كأني أصب الزيت في الزيتون.

فقال ابن سيرين: فتش على امرأتك فإنها أمك.

ففتش فإذا هي أمه، وذلك أن الرجل أخذ من بلاده صغيراً سيئاً، ثم مكث في بلاد الإسلام إلى أن كبر، ثم سُبيت أمه فاشتراها، جاهلاً بأنها أمه، فلما رأى هذه الرؤيا وذكرها لابن سيرين فأمره أن يفتش على ذلك ففتش فوجد الأمر على ما ذكره.

وقال آخر: رأيت كأني دست -أو قال: وطئت- ثمرة فخرجت منها فأره.

فقال له ابن سيرين: تطأ امرأة صالحة تلد بنتاً فاسقة، فكان كما قال.

وقال له آخر: رأيت كأن على سطح بيتي حبات شعير فجاء ديك فلقطها.

فقال له ابن سيرين: إن سرق لك شيء في هذه الأيام فاتني.

فوضعوا بساطاً على سطحهم فسرق فجاء إليه فأخبره، فقال: اذهب إلى مؤذن محلّتك فخذ منه، فجاء إلى المؤذن فأخذ البساط منه.

وقال له رجل: رأيت الحمام تلقط الياسين.

فقال ابن سيرين: مات علماء البصرة.

وأناه رجل فقال: رأيت رجلاً عرياناً واقفاً على مزبلة، وبيده طنبور يضرب به.

فقال له ابن سيرين: لا تصلح هذه الرؤيا في زماننا هذا إلا للحسن البصري.

فقال الرجل: الحسن هو والله الذي رأيت.

فقال ابن سيرين: نعم، لأن المزبلة الدنيا، وقد جعلها تحت رجله، وعريه تجرده عنها، والطنبور يضرب به هي المواعظ التي يقرع بها آذان الناس. وقال له آخر: رأيت كأني أستاك والدم يسيل.

فقال له: أنت رجل تقع في أعراض الناس وتأكل لحومهم وتخرج في بابه وتأتيه^(١).

وقال له آخر: رأيت كأني أرى اللؤلؤ في الحمأة.

فقال له: أنت رجل تضع القرآن والعلم عند غير أهله ومن لا ينتفع به. وجاءته امرأة فقالت: رأيت سنوراً أدخل رأسه في بطن زوجي فأخذ منه قطعة.

فقال لها ابن سيرين: سُرِقَ لزوجك ثلاثمائة درهم وستة عشر درهماً.

فقالت المرأة: صدقت، من أين أخذته؟

فقال: من هجاء حروفه. وهي حساب الجمل، فالسين ستون، والنون خمسون، والواو ستة، والراء مائتان، وذلك ثلاثمائة وستة عشر.

(١) كذا في الأصل، ولعل في الكلام تحريفاً.

وذكرت السنور أسود فقال: هو عبد في جواركم، فألزموا عبداً أسود كان في جوارهم وضرب فأقر بالمال المذكور.

وقال له رجل: رأيت لحيتي قد طالت وأنا أنظر إليها.

فقال له: أمؤذن أنت؟

قال: نعم.

قال له ابن سيرين: اتق الله ولا تنظر إلى دور الجيران.

وقال له آخر: رأيت كأن لحيتي قد طالت حتى جززتها، ونسجتها كساء وبعته في السوق.

فقال له ابن سيرين: اتق الله فإنك شاهد زور.

وقال له آخر: رأيت كأني أكل أصابعي. فقال له ابن سيرين: تأكل من عمل يدك. (ج ٩ ص ٣٠٣-٣٠٤) ١١٠هـ.

٢. رأى الحسن بن بشار في منامه -وقد كانت به علة- قائلاً يقول له: كُلْ لا، وادَّهِنْ لا.

فسره بقوله تعالى: ﴿رَبُّونَا لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾^(١)، فأكل زيتوناً، وشرب زيتاً فبرأ من علته. (ج ١١ ص ٩٤) ٢٨٦هـ.

٣. رأى رجل في منامه من أهل أصبهان منادياً ينادي بصوت جهوري: يا أهل أصبهان، سكت، نطق، سكت، نطق.

فانتبه الرجل مذعوراً، فلم يدر أحد تأويلها ما هو، حتى قال رجل بيت أبي العتاهية، فقال: احذروا يا أهل أصبهان فإني قرأت في شعر أبي العتاهية

قوله:

سكت الدهرُ زمانًا عنهمو ثم أبكاهمو حين نطقُ
فما كان إلا قليل حتى جاء الملك مسعود بن محمود فقتل منهم خلقًا كثيرًا،
حتى قتل الناس في الجوامع. (ج ١٢ ص ٤٢) ٤٢٣هـ.

قال عبدالله بن يحيى المعروف بالبطل: سألني بعض ولاة بني أمية عن
أعجب ما كان من أمري في مغازي فيهم؟، فقلت له: خرجت في سرية ليلاً
فدفعنا إلى قرية فقلت لأصحابي: ارخوا لجم خيلكم، ولا تحركوا أحداً بقتل
ولا بشيء حتى تستمکنوا من القرية ومن سكانها، ففعلوا وافترقوا في أزقتها،
فدفعت في أناس من أصحابي إلى بيت يزهر سراج، وإذا امرأة تسكت ابنها
من بكائه، وهي تقول له: لتسكتنَّ أو لأدفعنك إلى البطل يذهب بك، وانتشلت
من سريرته وقالت: خذه يا بطل، قال: فأخذته. (ج ٩ ص ٣٦٣) ١٢٢هـ.

من أخبار القاضي إياس:

١. تحاكم إليه اثنان فادّعى أحدهما عند الآخر مالاً، وجحد الآخر،
فقال إياس للمودع: أين أودعته؟

قال: عند شجرة في بستان.

فقال إياس: انطلق إليها فقف عندها لعلك تتذكر. وفي رواية: أنه قال له:
هل تستطيع أن تذهب إليها فتأتي بورق منها؟

قال: نعم.

فانطلق وجلس الآخر، فجعل إياس يحكم بين الناس ويلاحظه! ثم استدعاه
فقال له: أوصل صاحبك بعد إلى المكان؟

فقال: لا بعد، أصلحك الله.

فقال له إياس: قم يا عدو الله فأدِّ إليه حقه، وإلا جعلتك نكالاً.

وجاء ذلك الرجل فقام معه فدفع إليه وديعته بكما لها.

٢. وجاء آخر فقال له: إني أودعت عند فلان مالاً وقد جحدني. فقال له إياس: اذهب الآن وائتني غداً.

وبعث من فوره إلى ذلك الرجل الجاحد فقال له: إنه قد اجتمع عندنا هاهنا مال فلم نر له أميناً نضعه عنده إلا أنت، فضعه عندك في مكان حرير. فقال له: سمعاً وطاعة.

فقال إياس: اذهب الآن وائتني غداً.

وأصبح ذلك الرجل صاحب الحق فجاء فقال له: اذهب الآن إليه فقل له: اعطني حقي وإلا رفعتك إلى القاضي. فقال له ذلك فخاف أن لا يودع إذا سمع الحاكم خبره، فدفع إليه ماله بكما له، فجاء إلى إياس فأعلمه، ثم جاء ذلك الرجل من الغد رجاء أن يودع، فانتهره إياس وطرده وقال له: أنت خائن.

٣. وتحاكم إليه اثنان في جارية، فادَّعى المشتري أنها ضعيفة العقل، فقال لها إياس: أي رجليك أطول؟

ف قالت: هذه.

فقال لها: أتذكرين ليلة ولدت؟

ف قالت: نعم.

فقال إياس للبائع: رد، رد. (ج ٩ ص ٣٦٩) ١٢٢هـ.

حكي الجوهرى في «الضحاح» أن عيسى بن عمر أبا عمرو الثقفي سقط يوماً عن حماره فاجتمع عليه الناس، فقال: مالكم تكأكم عليّ تكأكم

على ذي مرّة؟ إفرنقوا عني.

معناه: ما لكم تجمعتم عليّ تجمعكم على مجنون؟ انكشفوا عني.
وقال غيره: كان به ضيق النفس فسقط بسببه، فاعتقد الناس أنه مصروع،
فجعلوا يعودونه ويقرءون عليه، فلما أفاق من غشيته، قال ما قال.
فقال بعضهم: إني حسبه يتكلم بالفارسية. (ج ١٠ ص ١١٢-١١٣)
١٤٩هـ.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾:

١. كان أبو النفيذ قد أدرك الطاعون الجارف بالبصرة، فقال: كنا نطوف
بالقبائل وندفن الموتى، فلما كثروا لم نقو على الدفن، فكنا ندخل الدار وقد
مات أهلها ففسد بايها عليهم.

فدخلنا داراً ففتشناها فلم نجد فيها أحداً حياً فسدنا بايها، فلما مضت
الطواغين كنا نطوف فنفتح تلك السدد عن الأبواب، ففتحنا سدة الباب الذي
كنّا فتنّاه -أو قال: الدار التي كنا سدناها- وفتشناها، فإذا نحن بـغلام في وسط
الدار طري دهين، كأنما أخذ ساعتئذ من حجر أمه.

فبينما نحن وقوف على الغلام نتعجب منه، إذ دخلت كلبة من شق الحائط
فجعلت تلوذ بالغلام، والغلام يحبو إليها حتى مص من لبنها. (ج ٨ ص ٢٨٨-
٢٨٩) ٦٥هـ.

٢. عن سوار -صاحب رحبة سوار- قال: انصرفت يوماً من عند المهدي
فجئت منزلي فوضع لي الغداء فلم تقبل نفسي عليه، فدخلت خلوتي لأنام في
القائلة فلم يأخذني نوم، فاستدعيت بعض حظاياي لأتلهى بها، فلم تنبسط
نفسى إليها، فنهضت فخرجت من المنزل وركبت بغليتي، فما جاوزت الدار إلا

قليلاً حتى لقيني رجل ومعه ألفا درهم، فقلت: من أين هذه؟ فقال: من ملكك الجديد.

فاستصحبته معي وسرت في أزقة بغداد لأتشاغل عما أنا فيه من الضجر، فحانت صلاة العصر عند مسجد في بعض الحارات، فنزلت لأصلي فيه، فلما قضيت الصلاة إذا برجل أعمى قد أخذ بثيابي فقال: إني إليك حاجة. فقلت: وما حاجتك؟.

فقال: إني رجل ضرير، ولكني شمت رائحة طيبك ظننت أنك من أهل النعمة والثروة، فأحببت أن أفضي إليك بحاجتي. فقلت: وما هي؟.

فقال: إن هذا القصر الذي تجاه المسجد كان لأبي، فسافر منه إلى خراسان فباعه وأخذني معه وأنا صغير، فافترقنا هناك وأصابني الضرر، فرجعنا إلى بغداد بعد أن مات أبي، فجئت إلى صاحب هذا القصر أطلب منه شيئاً أتبلغ به لعلي أجمع بسوار فإنه كان صاحباً لأبي، فلعله أن يكون عنده سعة يجود منها عليّ.

فقلت: ومن أبوك؟

فذكر رجلاً كان أصحاب الناس إليّ، فقلت: إني أنا سوار صاحب أبيك، وقد منعني الله يومك هذا النوم والقرار والأكل والراحة حتى أخرجني من منزلي لأجتمع بك، وأجلسني بين يديك.

وأمرت وكيلي فدفعت له الألفي درهم التي معه، وقلت له: إذا كان الغد فأت منزلي في مكان كذا وكذا.

وركبت فجئت دار الخلافة وقلت: ما أتخف المهدي الليلة في السمر بأغرب

من هذا، فلما قصصت عليه القصة تعجب من ذلك جداً، وأمر لذلك الأعمى
بألفي دينار، وقال لي: هل عليك دين؟.

قلت: نعم.

قال: كم؟.

قلت: خمسون ألف دينار.

فسكت وحادثني ساعة، ثم لما قمت من بين يديه فوصلت إلى المنزل إذا
الحمالون قد سبقوني بخمسين ألف دينار وألفي دينار للأعمى، فانتظرت
الأعمى أن يجيء في ذلك اليوم فتأخر، فلما أمسيت عدت إلى المهدي فقال: قد
فكرت في أمرك فوجدتك إذا قضيت دينك لم يبق معك شيء، وقد أمرت لك
بخمسين ألف دينار أخرى.

فلما كان اليوم الثالث جاءني الأعمى فقلت: قد رزقني الله بسبيك خيراً
كثيراً، ودفعت له الألفي دينار التي من عند الخليفة وزدته ألفي دينار من
عندي أيضاً. (ج ١٠ ص ١٦٥) ١٦٩هـ.

٣. رأى ذو النون المصري قُبْرَةَ^(١) عمياء نزلت من وكرها، فانشقت لها
الأرض عن سكرجتين من ذهب وفضة في إحداها سمس، وفي الأخرى ماء،
فأكلت من هذه وشربت من هذه. (ج ١٠ ص ٣٨٣) ٢٤٥هـ.

٤. كان طاهر بن أحمد بن بابشاذ يأكل يوماً مع بعض أصحابه طعاماً،
فجاءه قط فرموا له شيئاً فأخذه سريعاً، ثم أقبل فرموا له شيئاً أيضاً فانطلق به
سريعاً، ثم جاء فرموا له شيئاً أيضاً، فعلموا أنه لا يأكل هذا كله ففتبعوه فإذا هو

(١) ويقال لها قنبرة، وهي ضرب من الطيور.

يذهب به إلى قط آخر أعمى في سطح هناك، فتعجبوا من ذلك. (ج ١٢ ص ١٤٢) ٤٦٩هـ.

٥. قال الشيخ الصالح عز الدين الحراني: كنت مرة بقلوب وبين يدي صبرة قمح، فجاء زنبور فأخذ واحدة ثم ذهب بها، ثم جاء فأخذ أخرى ثم ذهب بها، ثم جاء فأخذ أخرى أربع مرات، فاتبعته فإذا هو يضع الحبة في فم عصفور أعمى بين تلك الأشجار التي هناك. (ج ١٣ ص ٣٦٦) ٦٨٦هـ.

٦. اشتهر في هذا الشهر أن بقرة كانت تحيي من ناحية باب الجابية تقصد جراء لكلبة قد ماتت أمهم، وهي في ناحية كنيسة مريم في خرابة، فتجيء إليهم فتسطح على شقها فترضع أولئك الجراء منها، تكرر هذا منها مراراً، وأخبرني المحدث المفيد التقي نور الدين أحمد بن المقصوص بمشاهدته ذلك. (ج ١٤ ص ٣٢٠) ٧٦٢هـ.

قال الخليل بن أحمد الفراهيدي: اشتغل رجل عليّ في العروض وكان بعيد الذهن فيه، فقلت له يوماً: كيف تقطع هذا البيت؟

إذا لم تستطع شيئاً فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع

فشرع معي في تقطيعه على قدر معرفته، ثم إنه نهض من عندي فلم يعد إليّ، وكأنه فهم ما أشرت إليه. (ج ١٠ ص ١٧٢) ١٧٠هـ.

يقال: إنه لم يُسمَّ أحد بعد النبي ﷺ بأحد سوى أبي الخليل بن أحمد الفراهيدي^(١). (ج ١٠ ص ١٧٢) ١٧٠هـ.

الخيزران جارية المهدي ولدت له خليفتين: موسى والهادي، ولم يتفق

(١) انظر «مقدمة ابن الصلاح» مع «التقييد والإيضاح» ص ٣٨٧.

هذا لغيرها من النساء، إلا الولادة بنت العباس العباسية زوجة عبد الملك بن مروان وهي أم الوليد وسليمان، وكذلك لشاه فرند بنت يزدجرد ولدت لمولاهما الوليد بن عبد الملك: يزيد وإبراهيم، وكلاهما وَلِيَّ الخِلافة^(١). (ج ١٠ ص ١٧٤) ١٧٣ هـ.

دخِل منجم يهودي على هارون الرشيد وأخبره أنه سيموت في هذه السنة، فحمل الرشيد هماً عظيماً فدخِل عليه جعفر البرمكي فسأله: ما الخبر؟ فأخبره بقول اليهودي فاستدعى جعفر اليهودي فقال له: كم بقي لك من العمر؟.

فذكر مدة طويلة، فقال جعفر: يا أمير المؤمنين اقتله حتى تعلم كذبه فيما أخبر عن عمره، فأمر الرشيد باليهودي فقتل، وسري عن الرشيد الذي كان فيه. (ج ١٠ ص ٢٠٨) ١٨٧ هـ.

روي أن بشراً المريسي أو محمد بن الحسن سأل الفراء عن رجل سها في سجدتي السهو؟ فقال: لا شيء عليه. قال: ولم؟

قال الفراء: لأن أصحابنا قالوا: المصغر لا يُصغر. (ج ١٠ ص ٢٨٥) ٢٠٧ هـ.

تقدمت امرأة إلى قاضي الري فادّعت على زوجها بصداقها خمسمائة دينار فأنكره فجاءت بينة تشهد لها به.

(١) وأيضاً خاتون السفرية فقد تفردت بولادة ملكين من ملوك المسلمين وهما: محمد وسنجر. انظر «البداية والنهاية» (ج ١٢ ص ٢٣٥) ٥١٥ هـ.

فقالوا: نريد أن تسفر لنا عن وجهها حتى نعلم أنها الزوجة أم لا.
فلما صمّموا على ذلك قال الزوج: لا تفعلوا، هي صديقة فيما تدعيه، فأقر
بما ادعت، ليصون زوجته عن النظر إلى وجهها.

فقالت المرأة حين عرفت ذلك منه وأنه إنما أقر ليصون وجهها عن النظر:
هو في حل من صداقي عليه في الدنيا والآخرة. (ج ١١ ص ٩٣) ٢٨٦هـ.

قال ابن الجوزي: لا يعرف خليفة خلّع ثم أعيد إلا الأمين والمقتدر.
(ج ١١ ص ١٢١) ٢٩٦هـ.

كان الإمام النسائي -صاحب "السنن"- يأكل في كل يوم ديكًا،
ويشرب عليه نقيع الزبيب الحلال. (ج ١١ ص ١٤٠) ٣٠٣هـ.

كان الحسن بن علي المعروف بابن العلاف الضرير -الشاعر المشهور-
أحد ستمار المعتضد، وله مرثاة طنانة في هرّ له، قتله جيرانه لأنه أكل أفراخ
حامهم من أبراجهم، وفيها آداب ورقة، ويقال: إنه أراد بها ابن المعتز، لكنه لم
يتجاسر أن ينسبها إليه من الخليفة المقتدر، لأنه هو الذي قتله، أولها:

يا هرّ فارقتنا ولم تعدِ وكنتَ عندي بمنزل الولد

وهي خمس وستون بيتًا. (ج ١١ ص ١٨٨) ٣١٨هـ.

ذكر ابن خلكان في "الوفيات" أن سبب انتقال أحمد بن محمد بن
سلامة الطحاوي إلى مذهب أبي حنيفة ورجوعه عن مذهب خاله المزني، أن
خاله قال له يومًا: والله لا يجيء منك شيء.

فغضب الطحاوي وتركه، واشتغل على أبي جعفر بن أبي عمران الحنفي،
حتى برع وفاق أهل زمانه، وصنف كتبًا كثيرة. وكان يقول: رحم الله المزني،
لو كان حيًا لكفر عن يمينه. (ج ١١ ص ١٩٨) ٣٢١هـ.

قال ابن خالويه: لا يعرف من اسمه إبراهيم وكنيته أبو عبد الله سوى نفطويه. (ج ١١ ص ٢٠٧) ٣٢٣هـ.

اتفق للوزير ابن مقلة أشياء غريبة: منها: وزر ثلاث مرات، وعزل ثلاث مرات، وولي لثلاثة من الخلفاء، ودفن ثلاث مرات، وسافر ثلاث مرات، مرتين منفياً، ومرة إلى الموصل. (ج ١١ ص ٢١٣-٢١٤) ٣٢٦هـ.

ختم الخليفة الراضي بالله الخلفاء في أمور عدة:

١. منها أنه كان آخر خليفة له شعر.
٢. وآخرهم انفرد بتدبير الجيوش والأموال.
٣. وآخر خليفة خطب على المنبر يوم الجمعة.
٤. وآخر خليفة جالس الجلساء ووصل إليه الندماء.
٥. وآخر خليفة كانت نفقته وجوائزه وعطاياه وجراياته وخزائنه ومطابخه ومجالسه وخدمه وأصحابه وأموره كلها تجري على ترتيب المتقدمين من الخلفاء. (ج ١١ ص ٢٢٣) ٣٢٩هـ.

من كلام محمد بن سعيد أبي بكر الحربي الزاهد: دافعت الشهوات حتى صارت شهوتي المدافعة. (ج ١١ ص ٢٧٦) ٣٥١هـ.

كان أبو إسحاق الجهمي إذا سُئل أن يحدث يقسم أن لا يحدث حتى يجاوز المائة، فأبّر الله قسمه وجاوزها فأسمع. (ج ١١ ص ٢٨٧) ٣٥٣هـ.

اتفق لسيف الدولة أشياء غريبة:

١. منها أن خطيبه كان مصنف الخطب النباتية أحد الفصحاء البلغاء.

٢. ومنها أن شاعره كان المتنبي.

٣. ومنها أن مطربه كان أبو نصر الفارابي. (ج ١١ ص ٢٩٨) ٣٥٦هـ.

📖 الخليفة العباسي الطائع لله اسمه عبدالكريم، ولم يل الخلافة من اسمه عبدالكريم سواء، ولا من أبوه حي سواء، ولا من كنيته أبوبكر سواء وسوى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، ولم يل الخلافة من بني العباس أسن منه، كان عمره لما تولى ثمانياً وأربعين سنة. (ج ١١ ص ٣١٣) ٣٦٣هـ.

📖 كان أبوبكر القاضي المعروف بابن قريعة فصيحاً، يأتي بالكلام المسجوع من غير تكلف ولا تردد. (ج ١١ ص ٣٣١) ٣٦٧هـ.

📖 كان أبو العلاء المعري يوماً عند الخليفة، وكان الخليفة يكره المتنبي ويضع منه، وكان أبو العلاء يحب المتنبي ويرفع من قدره ويمدحه، فجرى ذكر المتنبي في ذلك المجلس، فذمه الخليفة، فقال أبو العلاء: لو لم يكن للمتنبي إلا قصيدته التي أولها (لك يا منازل في القلوب منازل) لكفاه ذلك.

فغضب الخليفة وأمر به فسُحِبَ برجله على وجهه وقال: أخرجوا عني هذا الكلب، أتدرون ما أراد هذا الكلب من هذه القصيدة وذُكره لها؟ أراد قول المتنبي فيها:

وَإِذَا أَتَيْتَ مَذْمِيَّيَ مِنْ نَاقِصٍ فَهِيَ الدَّلِيلُ عَلَيَّ أَنِّي كَامِلُ

وإلا فالمتنبي له قصائد أحسن من هذه، وإنما أراد هذا.

وهذا من فرط ذكاء الخليفة، حيث تنبه لهذا. (ج ١٢ ص ٩١) ٤٤٩هـ.

📖 لأبي الوفا طاهر بن الحسين البندنجي الشاعر قصيدتان في مدح نظام الملك إحداها معجمة والأخرى غير منقوطة أولها:

لاموا ولو علموا ما اللوم ما لاموا وردّ لومهم هم وآلام.
(ج ١٢ ص ١٦٣) ٤٨٠هـ.

ثابت بن سنان له ذيل على «تاريخ ابن جرير»، وهلال بن الحسن له
ذيل على «تاريخ ثابت بن سنان»، وولده محمد بن هلال بن الحسن له ذيل
على تاريخ أبيه. (ج ١٢ ص ١٦٤) ٤٨٠هـ.
الإخوة الخلفاء:

ولي المقتفي والمسترشد الخلافة وكانا أخوين، وكذلك السفاح والمنصور،
وكذلك الهادي والرشد ابنا المهدي، وكذلك الواثق والمتوكل ابنا المعتصم
أخوان.

وأما ثلاثة إخوة: فالأمين والمأمون والمعتصم بنو الرشيد، والمنتصر والمعتز
والمعتمد بنو المتوكل، والمكتفي والمقتدر والقاهر بنو المعتضد، والراضي
والمقتفي والمطيع بنو المقتدر.

وأما أربعة إخوة فلم يكن إلا في بني أمية وهم: الوليد وسليمان ويزيد
وهشام بنو عبد الملك بن مروان^(١). (ج ١٢ ص ٢٦١) ٥٣٠هـ.

حكى ابن الجوزي عن أبي بكر الصولي أنه قال: الناس يقولون كل
سادس يقوم بأمر الناس من أول الإسلام لابد أن يخلع^(٢).

قال ابن الجوزي: فتأملت ذلك فرأيتُه عجبا، قيام رسول الله ﷺ، ثم

(١) وأما خمسة إخوة فالمستعين والمعتضد والمستكفي والقائم والمستنجد بنو المتوكل. راجع «تاريخ الخلفاء»
للسيوطي ص (٢٧).

(٢) وذكر هذا أيضا الدميري في «حياة الحيوان الكبرى» (ج ١ ص ٤٨).

أبوبكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، ثم الحسن، فخلعه معاوية، ثم يزيد ومعاوية بن يزيد، ومروان وعبد الملك، ثم عبد الله بن الزبير، فخلع وقتل، ثم الوليد ثم سليمان، ثم عمر بن عبدالعزيز، ثم يزيد، ثم هشام، ثم الوليد بن يزيد، فخلع وقتل، ولم ينتظم لبني أمية بعده أمر حتى قام السفاح العباسي ثم أخوه المنصور، ثم المهدي، ثم الهادي، ثم الرشيد، ثم الأمين، فخلع وقتل، ثم المأمون والمعتصم والواثق والمتوكل والمنتصر، ثم المستعين، فخلع ثم قتل، ثم المعتز والمهتدي والمعتمد والمعتضد والمكتفي، ثم المقتدر، فخلع ثم أعيد فقتل، ثم القاهر والراضي والمتقي والمكتفي والمطيع، ثم الطائع فخلع، ثم القادر والقائم والمقتدي والمستظهر والمسترشد، ثم الراشد فخلع وقتل^(١). (ج ١٢ ص ٢٦٥-٢٦٦) ٥٣٢هـ.

(١) نقل السيوطي تعقب الذهبي على هذه الفائدة بقوله: وما ذكره ينخرم بأشياء:

أحدها: قوله (وعبد الملك وابن الزبير) وليس الأمر كذلك، بل ابن الزبير خامس وبعده عبد الملك أو كلاهما خامس أو أحدهما خليفة والآخر خارج، لأن ابن الزبير سابق البيعة عليه، وإنما صحت خلافة عبد الملك حين قتل ابن الزبير.

الثاني: تركه لعد يزيد الناقص وأخيه إبراهيم وخلع مروان، فيكون الأمين باعتبار عددهم تاسعاً. قلت: القائل السيوطي: قد تقدم أن مروان ساقط من العدد لأنه باغ، ومعاوية بن يزيد كذلك، لأن ابن الزبير بويع له بعد موت يزيد، وخالف عليه معاوية بالشام فهما واحد، وإبراهيم الذي بعد يزيد الناقص لم يتم له أمر، فإن قوماً بايعوه بالخلافة، وآخرين لم يبايعوه، وقوم كانوا يدعونه بالإمارة دون الخلافة ولم يقيم سوى أربعين يوماً أو سبعين يوماً، فعلى هذا مروان الحمار سادس، لأنه الثاني عشر من معاوية، والأمين بعده سادس.

الثالث: أن الخلع ليس مقتصرًا على كل سادس، فإن المعتز خلع، وكذا القاهر والمتقي والمستكفي. قلت (القائل السيوطي): لا انحراف بهذا، فإن المقصود أن السادس لا بد من خلعه، ولا ينافي هذا كون غيره أيضاً خلع. ثم ذكر السيوطي رحمه الله زيادة على ما ذكره ابن الجوزي. انظر «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص (٢٤-٢٥).

لم يتفق لأحد قبل المستعصم أن في نسبه ثمانية نسقاً ولوا الخلافة لم يتخللهم أحد وهو التاسع، فهو أمير المؤمنين المستعصم بالله أبو أحمد عبدالله، ابن أمير المؤمنين المستنصر بالله أبي جعفر المنصور، ابن أمير المؤمنين الظاهر بالله أبي نصر محمد، ابن أمير المؤمنين الناصر لدين الله أبي العباس أحمد، ابن أمير المؤمنين المستضيء بالله أبي محمد الحسن، ابن أمير المؤمنين المستجد بالله أبي المظفر يوسف، ابن أمير المؤمنين المقتفي لأمر الله أبي عبدالله محمد، ابن أمير المؤمنين المستظهر بالله أبي العباس أحمد، ابن الخليفة المقتدي بأمر الله القاسم عبدالله. (ج ١٣ ص ١٨٧-١٨٨) ٦٤٠هـ.

اتفق في سنة ٦٥٨هـ أمور عجيبة، وهي أن أول هذه السنة كانت الشام للسلطان الناصر ابن العزيز، ثم في النصف من صفر صارت لهولاكو ملك التتار، ثم في آخر رمضان صارت للمظفر قطز، ثم في أواخر ذي القعدة صارت للظاهر بيبرس، وقد شرکه دمشق الملك المجاهد سنجر.

وكذلك كان القضاء في أولها بالشام لابن سني الدولة صدر الدين، ثم صار للكمال عمر التفليسي من جهة هولاكو، ثم لابن الزكي، ثم لنجم الدين ابن سني الدولة.

وكذلك كان خطيب جامع دمشق عماد الدين بن الحرستاني من سنين متطاولة، فعزل في شوال منها بالعماد الأسعري، وكان صينياً قارئاً مجيداً، ثم أعيد العماد الحرستاني في أول ذي القعدة منها.

فسبحان من بيده الأمور، يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. (ج ١٣ ص ٢٥٩).

بلاد كيلان من أحصن البلاد وأطيبها لا تُستطاع، وهم أهل سُنَّة

وأكثرهم حنابلة، لا يستطيع مبتدع أن يسكن بين أظهرهم. (ج ١٤ ص ٥٠)
٧٠٧هـ.

فصل في الطرائف

من نوادر الدجالين:

١. ذكر علماء التاريخ أن مسيلمة الكذاب كان يتشبه بالنبي ﷺ، بلغه أن رسول الله ﷺ بصق في بئر فغزر ماؤه، فبصق في بئر فغاض ماؤه بالكلية، وفي أخرى فصار ماؤه أجاجاً، وتوضأ وسقى بوضوئه نخلأً فبيست وهلكت، وأتى بولدان يبرك عليهم فجعل يمسح رءوسهم فمنهم من قرع رأسه، ومنهم من لثغ لسانه، ويقال: إنه دعا لرجل أصابه وجع في عينيه فمسحهما فعمي. (ج ٦ ص ٣٥٩) ١١هـ..

٢. قال المدائني: أتى خالد بن عبدالله برجل تنبأ بالكوفة فقيل له: ما علامة نبوتك؟

فقال: قد نزل عليّ قرآن (إنا أعطيناك الكماهر، فصل لربك ولا تجاهر، ولا تطع كل كافر وفاجر).

فأمر به فصلب فقال وهو يُصلب: (إنا أعطيناك العمود، فصل لربك على عود، فأنا ضامن لك ألا تعود). (ج ١٠ ص ٢٢) ١٢٦هـ.

٣. في سنة ٢٣٥هـ خرج رجل يقال له محمود بن الفرج النيسابوري وهو ممن كان يتردد إلى خشبة بابك وهو مصلوب فيقعده قريباً منه، وذلك بقرب دار الخلافة بـ(سُرَّ مَنْ رَأَى)، فادعى أنه نبي، وأنه ذو القرنين، وقد اتبعه على هذه الضلالة ووافقه على هذه الجهالة جماعة قليلون، وهم تسعة وعشرون رجلاً، وقد نظم لهم كلاماً في مصحف له قبحه الله، زعم أن جبريل جاء به من الله، فأخذ فرفع أمره إلى المتوكل فأمر فضرب بين يديه بالسياط، فاعترف بما نسب

ليه وما هو معول عليه، وأظهر التوبة من ذلك والرجوع عنه، فأمر الخليفة كل واحد من أتباعه التسعة والعشرين أن يصفعه فصفعوه عشر صفعات، فعليه وعليهم لعنة رب الأرض والسماوات. (ج ١٠ ص ٣٤٥).

٤. روي عن بعضهم أنه قال: كنت أسمع أن الحلاج له أحوال وكرامات، فأحببت أن أختبر ذلك فجئته فسلمت عليه فقال لي: تشتهي على الساعة شيئاً؟

فقلت: أشتهي سمكاً طرياً.

فدخل منزله فغاب ساعة ثم خرج عليّ ومعه سمكة تضطرب ورجلاه عليهما الطين، فقال: دعوت الله فأمرني أن آتي البطائح لآتيك بهذه السمكة، نخضت الأهواز وهذا الطين منها.

فقلت: إن شئت أدخلتني منزلك حتى أنظر ليقوى يقيني بذلك، فإن ظهرت على شيء وإلا آمنت بك.

فقال: ادخل.

فدخلت فأغلق عليّ الباب وجلس يراني، فدرت البيت فلم أجد فيه منفذاً إلى غيره، فتحيرت في أمره ثم نظرت فإذا أنا بتأزيرة -وكان مؤزرًا بإزار ساج- فحركتها فانفلقت، فإذا هي باب منفذ فدخلته، فأفضى بي إلى بستان نائل فيه من سائر الثمار الجديدة والعتيقة، قد أحسن إبقائها وإذا أشياء كثيرة معدودة للأكل، وإذا هناك بركة كبيرة فيها سمك كثير صغار وكبار، فدخلتها فأخرجت منها واحدة، فنال رجلي من الطين مثل الذي نال رجليه، فجئت إلى لباب فقلت: افتح قد آمنت بك.

فلما رأيته على مثل حاله أسرع خلفي جرياً يريد أن يقتلني، فضربته

بالسمكة في وجهه، وقلت: يا عدو الله أتعبتني في هذا اليوم.

ولما خلصت منه لقيني بعد أيام فضاحكني وقال: لا تفش ما رأيت لأحد، وإلا بعثت إليك من يقتلك على فراشك، فعرفت أنه يفعل إن أفشيت عليه فلم أحدث به أحداً حتى صُلب. (ج ١١ ص ١٥٧) ٣٠٩هـ.

٥. وقال الحلاج يوماً لرجل: آمن بي حتى أبعث لك بعصفورة تأخذ من ذرقها وزن حبة فتضعه على كذا منّا من نحاس فيصير ذهباً.

فقال له الرجل: آمن أنت بي حتى أبعث إليك بفيل إذا استلقى على قفاه بلغت قوائمه إلى السماء، وإذا أردت أن تخفيه وضعته في إحدى عينيك.

فبهت وسكت. (ج ١١ ص ١٥٧) ٣٠٩هـ.

٦. في سنة ٣٤٤هـ خرج رجل من أذربيجان ادّعى أنه يعلم الغيب، وكان يحرم اللحم وما يخرج من الحيوانات، فأضافه مرة رجل فجاءه بطعام كشكية بشحم فأكله، فقال له الرجل بحضرة من معه: إنك تدعي أنك تعلم الغيب وهذا طعام فيه شحم وأنت تحرمه فلم لا علمته. ففرق عنه الناس. (ج ١١ ص ٢٥٩).

قال المغيرة بن شعبة رضي الله عنه: ما غلبني أحد إلا فتى، مرة أردت أن أتزوج امرأة فاستشرته فيها فقال: أيها الأمير لا أرى أن تتزوجها.

فقلت له: ولم؟

فقال: إني رأيت رجلاً يقبلها.

ثم بلغني عنه أنه تزوجها، فقلت له: ألم تزعم أنك رأيت رجلاً يقبلها؟

فقال: نعم، رأيت أباهاً يقبلها وهي صغيرة. (ج ٨ ص ٥٣) ٥٠هـ.

قال عبد الملك بن مروان يوماً لرجل من قريش: إنك لرجل لولا أنك تلحن.

فقال الرجل: وهذا ابنك الوليد يلحن.

قال عبد الملك: لكن ابني سليمان لا يلحن.

فقال الرجل: وأخي أبو فلان لا يلحن. (ج ٩ ص ١٨٦) ٩٦ هـ.

بعض المقولات في قبيلة باهلة:

١. قيل لبعض العرب: أيسرك أن تدخل الجنة وأنت باهلي؟

قال: بشرط أن لا يعلم أهل الجنة بذلك.

٢. سأل بعض الأعراب رجلاً: ممن أنت؟

قال الرجل: من باهلة.

فجعل الأعرابي يرثي له.

فقال الرجل: وأزيدك أني لست من الصميم، وإنما أنا من مواليهم.

فجعل الأعرابي يقبل يديه ورجليه.

فقال الرجل: ولم تفعل هذا؟

فقال الأعرابي: لأن الله ما ابتلاك بهذه الرزية في الدنيا إلا ليعوضك الجنة

في الآخرة. (ج ٩ ص ١٩٢) ٩٦ هـ.

سئل أشعب الطامع يوماً أن يحدث فقال: حدثني عكرمة، عن ابن

عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «خصلتان من عمل بهما دخل الجنة»، ثم سكت.

ف قيل له: وما هما؟

فقال: نسي عكرمة الواحدة ونسيت الأخرى. (ج ١٠ ص ١١٩) ١٥٤هـ.

قال الشافعي: عبث الولدان يوماً بأشعب فقال لهم: إن هاهنا أناساً يفرقون الجوز -ليطردهم عنه- فتسارع الصبيان إلى ذلك، فلما رأهم مسرعين قال: لعله حق، ف تبعهم. (ج ١٠ ص ١١٩) ١٥٤هـ.

قال المنصور لرجل من أهل الشام: أحد الله يا أعرابي الذي دفع عنكم الطاعون بولايتنا.

فقال الأعرابي: إن الله لا يجمع علينا حشفاً وسوء كيل: ولا يترككم والطاعون. (ج ١٠ ص ١٣١) ١٥٨هـ.

حضر أبودلامة يوماً جنازة امرأة المنصور -وكانت ابنة عمه- يقال لها حمادة بنت عيسى، وكان المنصور قد حزن عليها، فلما سووا عليها التراب وكان أبودلامة حاضراً، فقال له المنصور: ويحك يا أبا دلامة ما أعددت لهذا اليوم؟

فقال أبودلامة: ابنة عم أمير المؤمنين.

فضحك المنصور حتى استلقى، ثم قال: ويحك فضحتنا. (ج ١٠ ص ١٤٣) ١٦١هـ.

كان إسماعيل بن محمد الحميري ممن يشرب الخمر ويقول بالرجعة -أي الدور^(١)- فقال يوماً لرجل: أقرضني ديناراً ولك عندي مائة دينار إذا رجعنا إلى الدنيا.

فقال له الرجل: إني أخشى أن تعود كلباً أو خنزيراً فيذهب ديناري.

(١) تقدم ذكر عقيدتهم في فصل الفرق ص (٦٧).

(ج ١٠ ص ١٨٦) ١٧٩هـ.

قال الكسائي يوماً لنجار: بكم هذان البابان؟

فقال النجار: بسالجان يا مصفعان. (ج ١٠ ص ٢١٨) ١٨٩هـ.

قال أبو نواس: دعاني بعض الحاكة وألح عليّ ليضيفني في منزله، ولم يزل بي حتى أجبته، فسار إلى منزله وسرت معه، فإذا منزل لا بأس به، وقد احتفل الحائك في الطعام وجع جمعاً من الحياك، فأكلنا وشربنا ثم قال: يا سيدي أشتهي أن تقبل في جاريتي شيئاً من الشعر، وكان مغرمًا بجارية له.

فقلت: أرنيتها حتى أنظم على شكلها وحسنها.

فكشف عنها فإذا هي أسمع خلق الله وأوحشهم، سوداء، شمطاء، ديدانية، يسيل لعابها على صدرها.

فقلت لسيدها: ما اسمها؟

فقال: تسنيم.

فأنشأت أقول:

أسهر ليلي حبّ تسنيم	جارية في الحسن كالبوم
كأنما نكهتها كامخ	أو حزمة من حزم الثوم
ضرطت من حي لها ضرطة	أفزعت منها ملك الروم

فقام الحائك يرقص ويصفق سائر يومه ويفرح ويقول: إنه شبهها والله بملك الروم. (ج ١٠ ص ٢٥٠-٢٥١) ١٩٥هـ.

حضر دعبل الخزاعي يوماً عند سهل بن هارون الكاتب وكان بخيلاً، فاستدعى بغداده، فإذا ديك في قصعة، وإذا هو قاسٍ لا يقطعه سكين إلا بشدة، ولا يعمل فيه ضرر.

فلما حضر بين يديه فقد رأسه فقال للطباخ: ويلك، ماذا صنعت؟ أين رأسه؟.

قال الطباخ: ظننت أنك لا تأكله فألقيته.

فقال سهل: ويحك، والله إني أعيب على من يلقي الرجلين فكيف بالرأس وفيه الخواص الأربع، ومنه يصوت، وبه فضل عينيه وبهما يضرب المثل، وعرفه وبه يتبرك، وعظمه أهني العظام، فإن كنتَ رغبتَ عن أكله فأحضره.

قال الطباخ: لا أدري أين هو؟

فقال سهل: بل أنا أدري، هو في بطنك قاتلك الله. (ج ١٠ ص ٣٨٤)

٢٤٦هـ.

روى المبرد عن أبي عثمان المازني النحوي أنه قال: أقرأت رجلاً كتاب سيويه إلى آخره، فلما انتهى إلى آخره قال لي: أما أنت أيها الشيخ جزاك الله خيراً، وأما أنا فوالله ما فهمت منه حرفاً. (ج ١٠ ص ٣٨٩) ٢٤٧هـ.

تطلب بعض الملوك رجلاً وأراد قتله، فذهب ذلك الرجل فاختمى وخاف من أبي معشر المنجم أن يدل عليه بصناعة التنجيم، فعمد إلى طست فملأه دماً ووضع أسفله هاوئناً وجلس على ذلك الهاون.

فاستدعى الملك أبا معشر وأمره أن يظهر هذا الرجل، فضرب رملته وحرره ثم قال: هذا عجيب جداً، هذا الرجل جالس على جبل من ذهب في وسط بحر من دم، وليس هذا في الدنيا.

ثم أعاد الضرب فوجده كذلك، فتعجب الملك من ذلك ونادى في البلد في أمان ذلك الرجل المذكور، فلما مثل بين يدي الملك سأله: أين اختفى؟ فأخبره بأمره فتعجب الناس من ذلك. (ج ١١ ص ٦٠) ٢٧٢هـ.

أَلَزِمَ الْحَاكِمُ ابْنَ مَعزٍ الْفَاطِمِيَّ -صاحب مصر- النَّاسَ بِغَلْقِ الْأَسْوَاقِ نَهَاراً وَفَتْحِهَا لَيْلاً، فَامْتَلَوْا ذَلِكَ دَهْرًا طَوِيلًا، حَتَّى اجْتَازَ مَرَّةً بِرَجُلٍ يَعْمَلُ النِّجَارَةَ فِي أَثْنَاءِ النَّهَارِ فَوَقَفَ عَلَيْهِ وَقَالَ: أَلَمْ أَتُهَكِّمُ؟.

فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا سَيِّدِي لِمَا كَانَ النَّاسُ يَتَعَيِّشُونَ بِالنَّهَارِ كَانُوا يَسْهَرُونَ بِاللَّيْلِ، وَلَمَّا كَانُوا يَتَعَيِّشُونَ بِاللَّيْلِ سَهَرُوا بِالنَّهَارِ، فَهَذَا مِنْ جُمْلَةِ السَّهْرِ. فَتَبَسَّمَ الْحَاكِمُ وَتَرَكَهُ. (ج ١٢ ص ١١) ٤١١هـ.

كَانَ صَاعِدُ بْنُ الْحَسَنِ الْبَغْدَادِيُّ ظَرِيفًا مَاجِنًا سَرِيعَ الْجَوَابِ، سَأَلَهُ رَجُلٌ أَعْمَى عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ، فَقَالَ لَهُ: مَا الْحُرُّ تَقُلُّ؟ فَاطْرُقَ سَاعَةً، وَعَرَفَ أَنَّهُ افْتَعَلَ هَذَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: هُوَ الَّذِي يَأْتِي نِسَاءَ الْعَمِيَانِ، وَلَا يَتَعَدَّاهُنَّ إِلَى غَيْرِهِنَّ.

فَاسْتَحَى ذَلِكَ الْأَعْمَى وَضَحِكَ الْحَاضِرُونَ. (ج ١٢ ص ٢٧) ٤١٧هـ.

كَانَ عَبْدِ الْمَلِكُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَمْدَانِيُّ ظَرِيفًا لَطِيفًا، وَكَانَ يَقُولُ: كَانَ أَبِي إِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤَدِّبَنِي أَخَذَ الْعَصَا بِيَدِهِ ثُمَّ يَقُولُ: نَوَيْتُ أَنْ أَضْرِبَ وَلَدِي تَأْدِيبًا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ، ثُمَّ يَضْرِبُنِي.

قَالَ عَبْدِ الْمَلِكِ: وَإِلَى أَنْ يَنْوِي وَيَتِمَّ النِّيَّةُ كُنْتُ أَهْرَبُ. (ج ١٢ ص ١٨٨)

فصل في الأمثال

كتب ذو رعين رقعة فيها هذان البيتان:

ألا مَنْ يشتري سهرًا بنوم^(١) سعيدٌ من بيت قرير عINF
فأما حميرٌ غدرت وخانت معذرة الإله لذي رعين
(ج ٢ ص ٢٠٥).

قال جرير:

إذا مات الفرزدق فارجموه كرجكمو لقبر أبي رغال
وأبو رغال هو الذي دلَّ أبرهة على طريق مكة من أجل هدم الكعبة^(٢).
(ج ٢ ص ٢١٣).

أخسر من صفقة أبي غبشان^(٣). (ج ٢ ص ٢٦٧).

هذا أمر قُضي بلبيل^(٤). (ج ٣ ص ١٢٠).

لديك البيان لو تكلمت أسود^(٥). (ج ٣ ص ١٢٢).

(١) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٩٦-٩٧).

(٢) وهناك قول آخر وهو: أن أبا رغال كان رجلاً من قوم أبرهة وكان يمتنع بالحرم فلما خرج أصابه حجر فقتله، وقد جمع ابن كثير رحمه الله بين القولين بأنهما رجلاً، أحدهما حفيد الآخر، وقد وافق كنيته كنية جده. وانظر «لسان العرب» لابن منظور (ج ١١ ص ٢٩١).

(٣) وذكره الميداني في «مجمع الأمثال» في مادة: أحق من أبي غبشان، وألف من أبي غبشان، وأندم من أبي غبشان.

(٤) جاء في «المجمع» (ج ١ ص ٤٨) بلفظ: أمر نهار قضي ليلاً.

(٥) أي يا أسود لو تكلمت لأبنت لنا عمّن قتله.

- البلاء موكل بالقول^(١). (ج ٣ ص ١٧٥).
- سمن كلبك يأكلك^(٢). (ج ٤ ص ١٧٩-١٨٠) هـ.
- معزى حملت حتفها. (ج ٥ ص ٩٩) هـ.
- لا يكن كوافد عاد. (ج ٥ ص ٩٩) هـ.
- أغيرةً وجبناً^(٣). (ج ٧ ص ٥٢) هـ.
- إن لله جنداً من غسل^(٤). (ج ٧ ص ٢٨١) هـ و (ج ٧ ص ٣٤٦) هـ.
- ٣٨ هـ.

تمثل زياد بن أبيه بقول الشاعر:

أبلغ نصيحة أن راعي إبلها (سقط العشاء به على سرحان)^(٥)

(ج ٨ ص ٥٥) هـ.

ومالي لا أجزع وأنا أرى قبراً محفوراً، وكفناً منشوراً، وسيفاً مشهوراً.

(ج ٨ ص ٥٧) هـ.

أفصح^(١) من سحبان وائل. (ج ٨ ص ٧٨) هـ.

(١) وفي «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٣٣-٣٤) بلفظ: إن البلاء موكل بالمنطق.

(٢) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٤١١-٤١٣)، والدميري في «حياة الحيوان الكبرى» (ج ٢ ص ١٣٢).

(٣) أي أفتار غيرة وتحنيناً، نصبا على المصدر، ويجوز أن يكونا منصوبين بإضمار فعل وهو (انجمع). انظر «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ٦٧).

(٤) وفي «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٢٦) بلفظ: إن لله جنوداً منها الغسل.

(٥) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٤٠٥).

أنصف القارة من رامها^(٢). (ج ٨ ص ١٧٠) ٦٠هـ.

تمثل ابن عباس رضي الله عنهما بقول الشاعر:

يالك من قنبرة بمعمر خلا لك الجو فيضي واصفري^(٣)
ونقري ما شئت أن تنقري صيادك اليوم قتيل فابشري
(ج ٨ ص ١٧٣، ١٧٨) ٦٠هـ.

قال ابن الزبير: اقتلوني ومالكًا، واقتلوا مالكًا معي. (ج ٨ ص ٣٧٠)

٧٣هـ.

(١) وفي «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٣٠٧) بلفظ: أخطب من سحبان وائل.

(٢) القارة: قبيلة، هم غُضَل والدیش ابنا الهون بن خزيمه، وإنما سماوا قارة لاجتماعهم والتفافهم لما أراد الشداخ أن يفرقهم في بني كنانة، فقال شاعرهم:

دعونا قارة لا تنفرونا فنجفل مثل إجفال الظليم

وهم رماة الحدق في الجاهلية، وهم اليوم في اليمن، ويزعمون أن رجلين النقا أحدهما قاري والآخر أسدي، فقال القاري: إن شئت صارعتك، وإن شئت سابقتك، وإن شئت راميتك؟ فقال الأسدي: قد اخترت المراماة، فقال القاري: قد انصفتني وأنشأ يقول:

قد أنصف القارة من رامها إنا إذا ما فئسةً نلقاها

نرد أولاهها على أخراها

ثم انتزع له بسهم فشك به فؤاده، قال أبو عبيد: أصل القارة الأكمة وجعها قور، قال ابن واقد: وإنما قيل (أنصف القارة من رامها) في حرب كانت بين قريش وبين بكر بن عبد مناف بن كنانة، قال: وكانت القارة مع قريش، وهم قوم رماة، فلما التقى الفريقان رامهم الآخرون ف قيل: قد أنصفهم هؤلاء ساووهم في العمل الذي هو شأنهم وصناعتهم. اهـ «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ١١٧-١١٨) مادة (قد أنصف القارة من رامها)، و«لسان العرب» لابن منظور (ج ٥ ص ١٢٣) مادة (قور).

(٣) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٢٩٦-٢٩٧).

احمل عبدك على الفرس فإن هلك هلك، وإن نجا فلك^(١). (ج ٩ ص ٤٤) ٨١هـ.

لأن تسمع بالمعيدي خير من أن تراه^(٢). (ج ٩ ص ٢٧٨) ١٠٧هـ.

المرء بأصغريه^(٣). (ج ٩ ص ٢٧٨) ١٠٧هـ.

الأشج والناقص أعدلا بني مروان. (ج ١٠ ص ١٨) ١٢٦هـ.

عند أن عزم أبو مسلم الخراساني الذهاب إلى أبي جعفر المنصور -وكانت بينهما جفوة- نصحه أحد أمراءه وهو نيزك بعدم الذهاب فلم يقبل، فلما رآه نيزك عازماً على الذهاب تمثل بقول الشاعر:

(ما للرجال مع القضاء محالة)^(٤) ذهب القضاء بحيلة الأقوام

(ج ١٠ ص ٧٠) ١٣٧هـ.

حشفاً وسوء كيلة^(٥). (ج ١٠ ص ١٣١) ١٥٨هـ.

وبجدي سموت لا يجوددي. (ج ١١ ص ١١٧) ٢٩٥هـ.

الملك عقيم^(٦). (ج ١١ ص ٣٠١) ٣٥٧هـ.

(١) يضرب لمن يهون على صاحبه. قاله الزخشي في «المستقصى في أمثال العرب» (ج ١ ص ٨٦).

(٢) ويروى: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه. انظر «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ١٦٤-١٦٦).

(٣) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ٣٤٦).

(٤) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ٣٤٠).

(٥) يضرب لمن يجمع بين خصلتين مكروهتين. قاله الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٢٥٧) مادة (احشفاً وسوء كيلة).

(٦) يعني إذا تنازع قوم في ملك انقطعت بينهم الأرحام فلم يبق فيه والد على ولده، فصار كأنه عقيم لم يولد له. اهـ. قاله الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ٣٦٤).

- هذه مكافأة التماسح^(١). (ج ١١ ص ٣٨٧) ٣٩٧هـ.
- رضيت من الغنيمة بالإياب^(٢). (ج ١٢ ص ٣٦٥) ٥٧٣هـ.
- من أشبه أباه فما ظلم^(٣). (ج ١٢ ص ٣٧٨) ٥٧٧هـ.
- حبك الشيء يعمي ويصم^(٤). (ج ١٢ ص ٤٠٧) ٥٨٥هـ.
- تفرقوا أيادي سبأ^(٥). (ج ١٣ ص ٢٧) ٥٩٦هـ.
- تصفون البعوض من شرابكم، وتسترون بطون الجمال بأحمالها. (ج ١٣ ص ٧٤) ٦٠٨هـ.
- أغمد سيفه، وسل أيره. (ج ٣ ص ٥٢) ٦٠٢هـ.
- نعم الجدود ولكن بئسما نسلوا. (ج ١٣ ص ٨١) ٦١١هـ.
- عرف من أين تؤكل الكتف^(٦). (ج ١٣ ص ٢٩٢) ٦٦٦هـ.
- عزَّ بزز^(٧). (ج ١٤ ص ٣٥١) ٧٦٥هـ.

(١) ويقال: كافاه مكافأة التماسح. انظر «حياة الحيوان الكبرى» للدميري (ج ١ ص ١٥٩).

(٢) انظر «المستقصى في أمثال العرب» للزمخشري (ج ٢ ص ١٠٠).

(٣) أورده الميداني في «مجمع المثل» (ج ٢ ص ٣٥٢-٣٥٣).

(٤) أورده الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٢٤٥).

(٥) أي: تفرقوا تفرقاً لا اجتماع معه. قاله الميداني في «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٣٤١-٣٤٢).

(٦) وفي «مجمع الأمثال» (ج ١ ص ٦٢) بلفظ (إنه ليعلم من أين تؤكل الكتف).

(٧) وفي «مجمع الأمثال» (ج ٢ ص ٣٥٢-٣٥٣) بلفظ: من عزَّ بزز.

فصل في الشعر والشعراء

ذكروا أن المعلقة السبع كانت معلقة بالكعبة، وذلك أن العرب كانوا إذا عمل أحدهم قصيدة عرضها على قریش فإن أجازوها علقوها على الكعبة تعظيماً لشأنها، فاجتمع من ذلك هذه المعلقة السبع.
فالأولى: لامرئ القيس بن حجر الكندي وأولها:

قفانك من ذكرى حبيبٍ ومُنزلٍ بسقط اللوى بين الدخولِ فحوملٍ
والثانية: للنابعة الذبياني، واسمها زياد بن معاوية، ويقال: زياد بن عمرو بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع بن غيظ بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان بن بغيض وأولها:

يا دارَ مَيَّةَ بالعِلياءِ فالسَّندِ أقوتَ وطالَ عليها سالفُ الأبدِ

والثالثة: لزهير بن أبي سلمى ربعة بن رباح المزني وأولها:

أَمِنْ أُمٍّ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ بِحَوْمَانَةِ الدَّرَاجِ فَالْمُتَّكِمِ

والرابعة: لطرفة بن العبد بن سفيان بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل وأولها:

لخولة أطلالُ بركةٍ تهمدُ تلوح كباقي الوشمِ في ظاهرِ اليدِ

والخامسة: لعنترة بن شداد بن معاوية بن قراد بن مخزوم بن ربعة بن مالك بن غالب بن قطيعة بن عبس العبسي وأولها:

هل غادر الشعراء من متردِّمٍ أم هل عرفت الدار بعد توهمٍ

والسادسة: لعلقمة بن عبدة بن النعمان بن قيس أحد بني تميم وأولها:

طحا بك قلبٌ في الحسان طروب بُعيدَ الشبابِ عصر حان مشيب

والسابعة - ومنهم من لا يثبتها في المعلقة وهو قول الأصمعي وغيره:-
وهي للبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن
صعصة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن
قيس بن غيلان بن مضر وأولها:

عفت الديار محلها فمقامها بنى تأبّد غولها فرجامها

فأما القصيدة التي لا يعرف قائلها فيما ذكره أبو عبيدة والأصمعي والمبرد
وغيرهم فهي قوله:

هل بالطلول لسائل ردُّ أم هل لها بتكلم عهد

وهي مطولة وفيها معانٍ حسنة كثيرة^(١). (ج ٢ ص ٢٧٩-٢٨٠).

أشعر العرب قبيلة هذيل. (ج ٧ ص ٢٤٨) ٣٥هـ.

كان الخطيئة كثير الهجاء حتى يقال: إنه هجاء أباه وأمه، وخاله وعمه،
ونفسه وعرسه، فمما قال في أمه قوله:

تنحي فاقعدي عني بعيداً أراح الله منك العالمينا

أغربالاً إذا استودعت سرّاً وكانوا على المتحدثينا

جزاك الله شرّاً من عجوزٍ ولقّاك العقوق من البنينا

وقال في أبيه وعمه وخاله:

لحاك الله ثم لحاك حقّاً أباً ولحاك من عمّ وخال

فنعم الشيخ أنت لدى المخازي وبئس الشيخ أنت لدى المعالي

(١) وقد ذكر غيرهم. انظر "شرح المعلقة السبع" لأبي عبد الله الحسين بن أحمد الزوزوني، و"المعلقة في كتب التراث" لعبد الفتاح المصري.

ومما قال في نفسه يذمها:

أبت شفتايَ اليوم أن تتكلما بشرٌ فما أدري لمن أنا قائله
أرى لي وجهاً شوّه الله خلقه فقُبِّحَ من وجهٍ وقُبِّحَ حامله

وقد شكاه الناس إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فأحضره وحبسه، وكان سبب ذلك أن الزبرقان بن بدر شكاه لعمر أنه قال له يهجوه:

دع المكارم لا ترحل لبغيتها واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي
فقال له عمر: ما أراه هجاك، أما ترضى أن تكون طاعماً كاسياً؟
فقال الزبرقان: يا أمير المؤمنين إنه لا يكون هجاء أشد من هذا.

فبعث عمر إلى حسان بن ثابت فسأله عن ذلك، فقال: يا أمير المؤمنين ما هجاه ولكن سلح عليه. (ج ٨ ص ١٠٥) ٥٩هـ.

لما احتضر الخطيئة قيل له: أوص، قال أوصيكم بالشعر ثم قال:
الشعر صعبٌ وطويل سلمه إذا ارتقى فيه الذي لا يعلمه
زلت به إلى الحضيض قدمه والشعر لا يستطيعه من يظلمه
أراد أن يعربه فيعجمه

(ج ٨ ص ١٠٧) ٥٩هـ.

شعراء الغزل:

١. توبة بن الصمة: وهو الذي يقال له مجنون ليلي، كان يتغزل في امرأة اسمها ليلي. (ج ٨ ص ٣٨٢-٣٨٣) ٧٣هـ.

٢. جميل بثينة: كان يتغزل في امرأة اسمها بثينة. (ج ٩ ص ٥٤) ٨٢هـ.

٣. عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة: كان يتغزل في امرأة يقال لها: الثريا بنت

علي بن عبدالله الأموية. (ج ٩ ص ١٠٩) ٩٣هـ.

٤. كُثِّرَ عزة: كان يتغزل في امرأة اسمها عزة بنت جميل بن حفص من بني حاجب بن غفار. (ج ٩ ص ٢٧٨) ١٠٧هـ.

٥. ذو الرمة: كان يتغزل في امرأة اسمها مي بنت مقاتل بن طلحة بن قيس بن عاصم المنقري. (ج ٩ ص ٣٤٩) ١١٧هـ.

دخّل رجل من بني عذرة على عبدالملك بن مروان يمتدحه بقصيدة وعنده الشعراء الثلاثة: جرير، والفرزدق، والأخطل، فلم يعرفهم الأعرابي، فقال عبدالملك للأعرابي: هل تعرف أهجى بيت قالته العرب في الإسلام؟ قال: نعم، قول جرير:

فَغَضَّ الطرفَ إنك من نميرٍ فلا كعباً بلغت ولا كلاباً

فقال عبدالملك: أحسنت، فهل تعرف أمدح بيت قيل في الإسلام؟

قال الأعرابي: نعم، قول جرير:

السُّمُّ خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح

فقال عبدالملك: أصبت وأحسنت، فهل تعرف أرق بيت قيل في الإسلام؟

قال الإعرابي: نعم، قول جرير:

إنَّ العيون التي في طرفها مرضٌ قَتَلُنَا ثم لم يحينَ قتلانا

يصرعن ذا اللبِّ حتى لا حراكَ به وهنَّ أضعفُ خلق الله أركاناً

فقال عبدالملك: أحسنت، فهل تعرف جريراً؟

قال الإعرابي: لا، والله، وإني إلى رؤيته لمشتاق.

فقال عبدالملك: فهذا جرير، وهذا الفرزدق، وهذا الأخطل.

فأنشأ الأعرابي يقول:

فحيّا الإله أبا حِرْزَةٍ وأرغمَ أنفك يا أخطل
وجدَ الفرزدقَ أتعسَ بهِ ورقَّ خيـاشيمه الجندلُ

فأنشأ الفرزدق يقول:

يا أرغمَ الله أنفًا أنتَ حامِلُهُ يا إذا الخنا ومقالِ الزورِ والخطلِ
ما أنتَ بالحكمِ التُّرضى حكومَتُهُ ولا الأصيلِ ولا ذي الرأي والجدلِ

ثم أنشأ الأخطل يقول:

يا شرًّا من حملت ساقَّ على قدمِ ما مثلُ قولك في الأقوامِ يحتملُ
إن الحكومةَ ليست في أبيك ولا في معشرٍ أنتَ منهمو سفَلُ

فقال جرير مغضباً وقال:

أشتَمانَ سفاهاً خيرَكم حسباً ففِيكُما وإلهي الزورِ والخطلِ
شتمتاهُ على رفعي ووضعتُما لا زِلتما في سَفالٍ أيُّها السَفَلُ

ثم وثب جرير فقبَّلَ رأسَ الأعرابي وقال: يا أمير المؤمنين جازني له، وكانت خمسة آلاف.

فقال عبد الملك: وله مثلها من مالي.

فقبضَ الإعرابي ذلك كله وخرج. (ج ٩ ص ٢٨٨-٢٨٩) ١١٠ هـ.

كان سلّم الخاسر من تلاميذ بشار بن برد، وكان نظمه أحسن من نظم بشار فمما غلب فيه بشاراً قوله:

من راقبَ الناسَ لم يظفر بِحاجتِهِ وفاز بالطيباتِ الفاتكُ اللهَجُ

فقال سلم:

من راقبَ الناسَ ماتَ غمًّا وفارًّا باللذة الجسورُ
فغضب بشار وقال: أخذ معاني كلامي فكساها ألفاظًا أخف من ألفاظي.
(ج ١٠ ص ٢٠٣) ١٨٦هـ.

استنشد أبو عفان أبا نواس قصيدته التي في أولها: لا تنس ليلى ولا
تنظر إلى هند، فلما فرغ منها سجد له أبو عفان، فقال له أبو نواس: والله لا
أكملك مدة.

ثم غمه - أبو نواس - ذلك فلما أراد الانصراف قال: متى أراك؟
قال أبو عفان: ألم تقسم؟
فقال أبو نواس: الدهر أقصر من أن يكون معه هجر. (ج ١٠ ص ٢٥٢)
١٩٥هـ.

اتفق في بعض الأحيان أن المهدي استدعى الشعراء إلى مجلسه وكان
فيهم أبو العتاهية وبشار بن برد الأعمى، فسمع بشار صوت أبي العتاهية، فقال
لجليسه: أثم هاهنا أبو العتاهية؟
قال: نعم.

فانطلق أبو العتاهية يذكر قصيدته التي أولها:

ألا ما لسيدي ما لها	أدلت فأجل إدلالها
حتى انتهى أبو العتاهية إلى قوله:	
أنته الخلافة منقادة	إليه تجرر أذيالها
فلم تك تصلح إلا لهو	ولم يك يصلح إلا لها
لورامها أحد غيره	لزلزت الأرض زلزالها

ولولم تطعه بنات القلوب لما قَبِلَ اللهُ أَعْمَالَهَا

فقال بشار جليسه: انظروا أطار الخليفة عن فراشه أم لا؟

فوالله ما خرج أحد من الشعراء يومئذ بجائزة غيره. (ج ١٠ ص ٢٩٠)

٢١١هـ.

قال ابن خلكان: اجتمع أبو العتاهية بأبي نواس -وكان في طبقته وطبقة بشار- فقال أبو العتاهية لأبي نواس: كم تعمل في اليوم من الشعر؟

قال أبو نواس: بيتاً أو بيتين.

فقال أبو العتاهية: لكني أعمل المائة والمائتين!

فقال أبو نواس: لعلك تعمل مثل قولك:

يا عُتْبُ مالي ولك يا ليـتني لم أرك

ولو عملت أنا مثل هذا لعملت الألف والألفين، وأنا أعمل مثل قولي:

من كف ذات حر في زي ذي ذكر لها مُحَبَّان لوطي وزناء

ولو أردت مثلي لأعجزك الدهر. (ج ١٠ ص ٢٩٠-٢٩١) ٢١١هـ.

روى الخطيب أن دعبل بن علي الشاعر لما تولى الواثق عمداً إلى

طومار فكتب فيه أبيات شعر، ثم جاء إلى الحاجب فدفعه إليه وقال: اقري^(١) أمير المؤمنين السلام وقل: هذه أبيات امتدحك بها دعبل، فلما فضَّها الواثق إذا فيها:

الحمد لله لا صبر ولا جلد ولا عزاء إذا أهل الهوى رقدوا

خليفة مات لم يحزن له أحد وآخر قام لم يفرح به أحد

(١) في الأصل: (اقرأ) والأقرب ما أثبتناه، وانظر «المفرد العلم» للسيد أحمد الهاشمي ص ٦١.

فَمَرَّ هَذَا وَمَرَّ الشُّؤْمُ يَتَّبِعُهُ وَقَامَ هَذَا فَقَامَ الْوَيْلُ وَالنَّكَدُ
فَتَطْلُبُهُ الْوَائِقُ بِكُلِّ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنَ الطَّلَبِ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ
الوَائِقُ. (ج ١٠ ص ٣٤٠) ٢٣٢هـ.

قال المتنبي:

يَا مَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُوْمِلُهُ وَمَنْ أَعُوذُ بِهِ مِمَّا أَحَاذِرُهُ
لَا يَجِبُ النَّاسُ عِظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهِيضُونَ عِظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ
وقد بلغني عن شيخنا العلامة شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله أنه
كان ينكر على المتنبي هذه المبالغة في مخلوق، ويقول: إنما يصلح هذا لجناب
الله سبحانه وتعالى.

وأخبرني العلامة شمس الدين ابن القيم رحمه الله: أنه سمع الشيخ تقي
الدين يقول: ربّما قلت هذين البيتين في السجود أدعو الله بما تضمنناه من الذل
والخضوع. (ج ١١ ص ٢٩٢) ٣٥٤هـ.

قال محمد بن هاني الأندلسي الشاعر يمدح المعتر:

مَا شِئْتُ لَا مَا شَاءَتْ الْأَقْدَارُ فَاحْكُمِ فَأَنْتَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ
وهذا من أكبر الكفر.

وقال أيضاً قبّحه الله وأخزاه:

وَلَطَمًا زَا حَتَّ تَحْتَ رِكَابِهِ جَبْرِيلَا

(ج ١١ ص ٣١١) ٣٦٢هـ.

حضر الملك داود بن المعظم الناصر أول درس بالمستنصرية فأنشد
الشعراء الخليفة المستنصر بالله مدائح كثيرة فقال بعضهم في جملة قصيدة له:

لو كنت في يوم السقيفة شاهداً كنت المقدم والإمام الأعظم
فقال الملك داود للشاعر: أسكت فقد أخطأت، قد كان جد أمير المؤمنين
العباس شاهداً يومئذ ولم يكن المقدم، وما الإمام الأعظم إلا أبوبكر الصديق
رضي الله عنه.

فقال الخليفة: صدقت.

فكان هذا من أحسن ما نقل عنه رحمه الله تعالى. (ج ١٣ ص ٢٣١)
٦٥٥هـ.

تزوج والد يحيى بن عبدالعظيم المعروف بالجزار -الشاعر الماجن-
بامرأة عجوزة فقال الجزار:

ليس لها عقل ولا ذهنُ	تزوج الشيخ أبي شيخه
وشعرها من حولها قطنُ	كأنها في فرشها رمة
قلت ليس في فمها سنُ	وقال لي كم سنُّها
ما جسرت تبصرها الجنُ	لو أسفرت غربها في الدُّجى

(ج ١٣ ص ٣٤٢) ٦٧٩هـ.

من أطايب الشعر

قال متمم بن نويرة اليربوعي التميمي (ج ٦ ص ٣٥٤-٣٥٥) ١١هـ:

وكنا كندمانى جذيمة برهة^(١) من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تفرقنا كآني ومالكاً طول اجتماع لم نبت ليلة معا

وقال أيضاً (ج ٦ ص ٣٥٥) ١١هـ:

لقد لامني عند العبور على البكى رفيقي لتذarf الدموع السوافك
وقال أتبكي كل قبر رأيتُه لقبر ثوى بين اللوى فالدكادك
فقلت له إنَّ الأسى يبعث الأسى فدعني فهذا كله قبر مالك

قال أبو ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي (ج ٧ ص ٢٤٨) ٣٥هـ و (ج ٨

ص ١٥١) ٦٠هـ:

وتجلدي للشامتين أريهمو أني لريب الدهر لا أتضعع
إذا المنية أنشبت أظفارها ألفيت كل تميمية لا تنفع

قال الأصمعي: ثنا سلمة بن بلال عن مجالد عن الشعبي قال: قال

علي بن أبي طالب لرجل كره له صحبة رجل (ج ٨ ص ١٢) ٤٠هـ:

فلا تصحب أخا الجهل ل وإياك وإياه
فكم من جاهل جاهل أودى حين أخاه
يقاس المرء بالمرء وإذا ما المرء ماشاه
وللشيء على الشيء مقاييس وأشباه

(١) وفي «مجمع الأمثال» للميداني (ج ٢ ص ١٦٢): حَقْبَةٌ.

وللقلب على القلب
نب دليل حين يلقاه

قال الخطيئة (ج ٨ ص ١٠٦) ٥٩هـ:

أقلّوا عليهم لا أباً لأبيكم
من اللوم أوسدوا المكان الذي سدوا
أولئك قومي إن بنوا أحسنوا البناء
وإن عاهدوا أوفوا وإن عقدوا شدوا
وإن أنعموا لا كدروها ولا كدوا

قال عبدالله بن الزبير (ج ٨ ص ٣٧٣) ٧٣هـ:

ولا ألينُ لغير الحق أسأله
حتى يلين لضرس الماضغ الحجر

قال قطري بن الفجاءة (ج ٩ ص ٣٨-٣٩) ٧٩هـ:

أقول لها وقد طارت شعاعاً
من الأبطال ويحك لن تراعي
فإنك لو طلبت بقاء يوم
على الأجل الذي لك لم تطاعي
فصبراً في مجال الموت صبراً
فما نيل الخلود بمسطاع
ولا ثوب الحياة بثوب عز
فيطوى عن أخي الخنع اليراعي
سبيل الموت غاية كل حي
وداعيه لأهل الأرض داعي
فمن لا يغتبط يسأم ويهرم
وتسلمه المنون إلى انقطاع
وما للمرء خير في حياة
إذا ما عدّ من سقط المتاع

قال يزيد بن عبد الملك ممثلاً بقول الشاعر (ج ٩ ص ٢٥٩) ١٠٥هـ:

تمنى رجال أن أموت وإن أمت
فتلك سبيل لست فيها بأوحد
وقد علموا لو ينفع العلم عندهم
متى مت ما الباغي علي بمخلد
منيته تجري لوقت وحتفه
يصادفه يوماً على غير موعد
فقل للذي يبقى خلاف الذي مضى
تهياً لأخرى مثلها وكأن قد

قال نصر بن سيار (ج ١٠ ص ٣٥) ١٢٩هـ:

أرى خلل الرماد وميض نارٍ	فيوشك أن يكون لها ضرامٌ
فإن النار بالعيدان تذكى	وإن الحرب أولها كلامٌ
فإن لم يُطفها عقلاء قوم	يكون وقودها جثث وهامٌ
أقول من التعجب ليت شعري	أيقاظ أمية أم نيامٌ
فإن كانوا حينهم نياماً	فقل قوموا فقد حان القيامُ

قال ابن خزيمة: أنشدني المزي وقال أنشدنا الشافعي لنفسه (ج ١٠ ص ٢٧٧) ٢٠٤هـ:

ما شئتُ كان وإن لم أشأ	وما شئتُ إن لم تشأ لم يكن
خلقت العباد على ما علمت	ففي العلم يجري الفتى والمسن
فمنهم شقي ومنهم سعيد	ومنهم قبيح ومنهم حسن
على ذا منت وهذا خذلت	وهذا أعنت وذا لم تعن

قال أبو نواس (ج ١١ ص ١٢٠) ٢٩٥هـ:

لن يخلف الدهرُ مثلهم أبداً هيهات هيهات شأنه عجبُ

قال جحظة الشاعر يهجو صديقاً له ويذمه على شدة شحه وبخله

وحرصه (ج ١١ ص ٢١٠) ٣٢٤هـ:

لنا صاحبٌ من أبرع الناس في البخل	يُسمى بفضلٍ وهو ليس بذِي فضل
دعاني كما يدعو الصديقُ صديقه	فجئتُ كما يأتي إلى مثله مثلي
فلما جلسنا للغداء رأيته	يرى أنما من بعض أعضائه أكلي
فيغتاظ أحياناً ويشتم عبده	فأعلم أن الغيظ والشتم من أجلي
أمد يدي سرّاً لأكل لقمة	فيلحظني شزراً فأعبتُ بالبقل

إلى أن جنتُ كفي علي جنائياً وذلك أن الجوعَ أعدمني عقلي
فأهوت يميني نحو رجلٍ دجاجةٍ فجرتُ رجلها كما جرت يدي رجلي

قال المتنبّي (ج ١١ ص ٢٩٢) ٣٥٤هـ:

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام

وقال أيضاً (ج ١١ ص ٢٩٢) ٣٥٤هـ:

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

قال المعافى بن زكريا المعروف بابن طرار الجريري (ج ١١ ص ٣٧٦)

٣٩٠هـ:

أقل لمن كان لي حاسداً أتدري على من أسأت الأدب
أسأت على الله سبحانه لأنك لم ترض لي ما وهب
فجازاك عني بأن زادني وسداً عليك وجوه الطلب

قال علي بن عبدالعزيز (ج ١١ ص ٣٨٠) ٣٩٢هـ:

يقولون لي فيك انقباضٌ وإنما رأوا رجلاً عن موقف الذل أحجماً
أرى الناس من دانا هو هان عندهم ومن أكرمتُه عزة النفس أكرماً
ولم أقضِ حق العلم إن كان كلما بدا طمع صيرته لي سلماً
إذا قيل لي هذا مطمع قلت قد أرى ولكن نفس الحرّ تحمل الظماً
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي لأخدم من لاقيت ولكن لأخدماً
أشقى به غرساً وأجنيه ذلةً إذا فاتباع الجهل قد كان أحزماً
ولو أن أهل العلم صانوه صائهم ولو عظموه في النفوس عظماً
ولكن أهانوه فهان ودنسوا بحياه بالأطمع حتى تجهماً

قال الشاعر (ج ١٢ ص ١٦) ٤١٢هـ:

جتنا بليلي وهي جنت بغيرنا وأخرى بنا مجنونة لا نريدها

قال علي بن أحمد المعروف بالفالي (ج ١٢ ص ٨٨) ٤٤٨هـ:

تصدّر للتدريس كلُّ مهوس بليدٍ تسمّى بالفقيه المدرس
فحق لأهل العلم أن يتمثلوا بيتٍ قديمٍ شاع في كل مجلسٍ
لقد هزلت حتى بدا من هزالها كُلاها وحتى سامها كل مفلسٍ

قال ابن زيدون (ج ١٢ ص ١٢٧) ٤٦٣هـ:

بنتم وبنا فما ابتلت جوانحنا شوقاً إليكم ولا جفت مآقينا
تكاد حين تناجيكم ضمائرنا يقضي عليها الأسى لولا تأسينا
حالت لبعدمكم أيامنا فغدت سوداً وكانت بكم بيضاً ليالينا
بالأمس كنا ولا نخشى تفرقنا واليوم نحن ولا يرجى تلاقينا

قال أبو إسحاق الشيرازي (ج ١٢ ص ١٥٣) ٤٧٦هـ:

سألت الناس عن خلٍّ وفي فقالوا: ما إلى هذا سبيلُ
تمسك إن ظفرت بذيل حر فإن الحر في الدنيا قليلُ

قال نظام الملك (ج ١٢ ص ١٧٣) ٤٨٥هـ:

من لم يكن للوصال أهلاً فكلُّ إحسانه ذنوب

قال أبو بكر الشاشي (ج ١٢ ص ٢١٩) ٥٠٧هـ:

تعلم يا فتى والعود غضف وطيسك لين والطبع قابلُ
حسبك يا فتى شرفاً وفخراً سكوت الحاضرين وأنت قائلُ

قال أحمد بن محمد الدينوري (ج ١٢ ص ٢٦٤) ٥٣٢هـ:

تمنيت أن يمسي فقيهاً مناظراً بغير عياء والجنون فنون
وليس اكتساب المال دون مشقة تلقيتها فالعلم كيف يكون

قال السهيلي (ج ١٢ ص ٣٩٠) ٥٨١هـ:

يامن يرى ما في الضمير ويسمعُ أنت المعدُّ لكل ما يتوقعُ
يامن يرجي للشدائد كلها يامن إليه المشتكى والمفزعُ
يامن خزائن رزقه في قول كن امنن فإن الخير عندك أجمعُ
مالي سوى فقري إليك وسيلة فبالافتقار إليك فقري أدفعُ
مالي سوى قرعي لبابك حيلة فلئن رددت فأني باب أقرعُ
ومن الذي أرجو وأهتف باسمه إن كان فضلك عن فقيرك يمنعُ
حاشا لمجدك أن تقنط عاصياً الفضل أجزل والمواهب أوسعُ

قال الشاعر (ج ١٣ ص ١٨) ٥٩٣هـ:

لم تر أن المرء تدوي يمينه فيقطعها عمداً ليسلم سائره

قال أبو البركات محمد بن أحمد بن سعيد التكريتي (ج ١٣ ص ٤٣-٤٤):

(٤٤) ٥٩٩هـ:

ألا مبلغاً عني الوجيه رسالةً وإن كان لاتجدي لديه الرسائل
تمذهبت للنعمان بعد ابن حنبل وذلك لما أعوزتك المأكَل
وما اخترت قول الشافعي ديانةً ولكنما تهوى الذي هو حاصل
وعما قليل أنت لاشك صائرُ إلى مالك فانظر إلى ما أنت قائلُ

قال الشاعر (ج ١٣ ص ٢٩١) ٦٦٥هـ:

ما زلت تكتب في التاريخ مجتهداً حتى رأيتك في التاريخ مكتوباً^(١)

قال الشاعر (ج ١٣ ص ٢٩١) ٦٦٥هـ:

إذا سيد منا خلا قام سيد قؤول لما قال الكرام فعول

قال الشاعر (ج ١٣ ص ٤١٦) ٦٩٧هـ:

حويت بطشاً وإحساناً ومعرفة وليس يحمل هذا كله الفرس

قال الشاعر (ج ١٤ ص ١٠) ٦٩٩هـ:

كيف السبيلُ إلى سعادَ ودونها قلل الجبالِ ودونها حتوفُ
الرجلُ حافيةٌ وما لي مركب والكفُ صفر والطريقُ مخوفُ

قال المتنبي (ج ١٤ ص ٣٤٠) ٧٦٤هـ:

إذا اعتاد الفتى خوضَ المنايا فأيسر ما يمر به الوصول


(١) ذكر الحافظ ابن كثير رحمه الله هذا البيت متمثلاً به في ترجمة كل من:

١. الخطيب البغدادي (ج ١٢ ص ١٢٦) ٤٦٣هـ.

٢. ابن الجوزي (ج ١٣ ص ٣٥) ٥٩٧هـ.

٣. شهاب الدين أبي شامة (ج ١٣ ص ٢٩١) ٦٦٥هـ.


فصل في الغرائب


المكثرون في الزواج: 

١. أحسن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ثلاثمائة امرأة، وقيل: ألف امرأة، وقيل: ثمانين امرأة. (ج ٨ ص ٥٤) ٥٠هـ.

٢. تزوج عمر بن مرزوق شيخ البخاري ألف امرأة. (ج ١٠ ص ٣١٩) ٢٢٤هـ.

٣. تزوج محمد بن الطيب الصباغ تسعمائة امرأة. (ج ١٢ ص ٤٣) ٤٢٣هـ.

 قال الترمذي: حدثنا واصل بن عبد الأعلى، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عمارة بن عمير، قال: لما جيء برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه فنصبت في المسجد في الرحبة فأنتهيت إليهم وهم يقولون: قد جاءت قد جاءت، فإذا حيّة قد جاءت تتخلّل الرؤوس حتّى دخلت في منخري عبيد الله بن زياد، فمكثت هنيهة ثم خرجت فذهبت حتى تغيب، ثم قالوا: قد جاءت قد جاءت، ففعلت ذلك مرّتين أو ثلاثاً. ثم قال الترمذي: حسن صحيح^(١). (ج ٨ ص ٢٠٧) ٦١هـ.

 قصة الحارث بن عبدالرحمن بن سعيد الدمشقي المتنبئ الكذاب:

كان الحارث الكذاب من أهل دمشق، وكان مولى لأبي الجلاس، وكان له أب بالجوالة فعرض له إبليس، وكان رجلاً متعبداً زاهداً لو لبس جبة من ذهب لرؤيت عليه الزهادة والعبادة، وكان إذا أخذ بالتحميد لم يسمع

(١) رواه الترمذي برقم (٣٧٨٠) وصححه الذهبي في «النبلاء» (ج ٣ ص ٥٤٩)، والألباني في «صحيح الترمذي» (ج ٣ ص ٢٢٥).

السامعون مثل تحميده ولا أحسن من كلامه.

فكتب إلى أبيه وكان بالجوالة: يا أبتاه أعجل عليّ، فإني قد رأيت أشياء أتخوّف أن يكون الشيطان قد عرض لي، فزاده أبوه غيًّا على غيه، فكتب إليه أبوه: يا بني أقبل على ما أمرت به، فإن الله تعالى يقول: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ^(١)، ولست بأفَّاك ولا أثيم، فامض لما أمرت به.

وكان يجيء إلى أهل المسجد رجلاً رجلاً، فيذاكرهم أمره ويأخذ عليهم العهد والميثاق إن هو يرى ما يرضي وإلا كتم عليه. وكان يريهم الأعاجيب كان يأتي إلى رخامة في المسجد فينقرها بيده فتسبح تسبيحاً بليغاً حتى يضح من ذلك الحاضرون.

قلت: وقد سمعت شيخنا العلامة أبا العباس ابن تيمية رحمه الله يقول: كان ينقر هذه الرخامة الحمراء التي في المقصورة فتسبح، وكان زنديقاً.

قال ابن أبي خيثمة في روايته: وكان الحارث يطعمهم فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء، وكان يقول لهم: اخرجوا حتى أريكم الملائكة، فيخرج بهم إلى دير المران فيريهم رجلاً على خيل فيتبعه على ذلك بشر كثير، وفشا أمره في المسجد وكثر أصحابه وأتباعه، حتى وصل الأمر إلى القاسم بن مخيمرة، فعرض على القاسم أمره، وأخذ عليه العهد إن هو رضي أمراً قبله، وإن كرهه كتم عليه، فقال له: إني نبي.

فقال القاسم: كذبت يا عدو الله، ما أنت نبي، وفي رواية: ولكنك أحد

(١) سورة الشعراء، الآية: ٢٢١-٢٢٢.

الكذابين الدجالين الذين أخبر عنهم رسول الله ﷺ: «إن الساعة لا تقوم حتى يخرج ثلاثون دجالون كذابون كلهم يزعم أنه نبي». وأنت أحدهم ولا عهد لك.

ثم قام فخرج إلى أبي إدريس - وكان على القضاء بدمشق - فأعلمه بما سمع من الحارث، فقال أبو إدريس: نعرفه. ثم أعلم أبو إدريس عبد الملك بذلك، وفي رواية أخرى أن مكحولاً وعبد الله بن زائدة دخلا على الحارث فدعاها إلى نبوته فكذباه وردا عليه ما قال، ودخلا على عبد الملك فأعلماه بأمره فتطلبه عبد الملك طلباً حثيثاً، واختفى الحارث وصار إلى دار بيت المقدس يدعو إلى نفسه سراً. واهتم عبد الملك بشأنه حتى ركب إلى النصرية فنزلها فورد عليه هناك رجل من أهل النصرية ممن كان يدخل على الحارث وهو بيت المقدس، فأعلمه بأمره وأين هو، وسأل من عبد الملك أن يبعث معه بطائفة من الجند الأتراك ليحتاط عليه فأرسل معه طائفة وكتب إلى نائب القدس ليكون في طاعة هذا الرجل ويفعل ما يأمره به.

فلما وصل الرجل إلى النصرية بيت المقدس بمن معه انتدب نائب القدس لخدمته، فأمره أن يجمع ما يقدر عليه من الشموع ويجعل مع كل رجل شمعة، فإذا أمرهم بإشعالها في الليل أشعلوها كلهم في سائر الطرق والأزقة حتى لا يخفى أمره.

وذهب الرجل بنفسه فدخل الدار التي فيها الحارث فقال لبوابه: استأذن على نبي الله.

فقال البواب: في هذه الساعة لا يؤذن عليه حتى يصبح.

فصاح النصرى أسرجوا، فأشعل الناس شموعهم حتى صار الليل كأنه

النهار، وهمّ النصرى على الحارث فاختنفى منه في سرب هناك فقال أصحابه: هيهات، يريدون أن يصلوا إلى نبي الله، إنه قد رفع إلى السماء.

فأدخل النصرى يده في ذلك السرب فإذا بثوبه فاجتره فأخرجه، ثم قال للفرعانيين من أتراك الخليفة: خذوه، فأخذوه فقيدوه فيقال: إن القيود والجامعة سقطت من عنقه مراراً ويعيدونها، وجعل يقول: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رِيتُ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾^(١) وقال لأولئك الأتراك: ﴿أَنقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾^(٢).

فقالوا له بلسانهم ولغتهم: هذا كراتنا فهات كراتك، أي: هذا قرآننا فهات قرآنك.

فلما انتهوا به إلى عبد الملك أمر بصلبه على خشبه وأمر رجلاً فطعنه بحربة فأنثنت في ضلع من أضلاعه فقال له عبد الملك: ويحك أذكرت اسم الله حين طعنته.

فقال الرجل: نسيت.

فقال عبد الملك: ويحك سم الله ثم اطعنه.

فذكر اسم الله ثم طعنه فأنفذه، وقد كان عبد الملك حبسه قبل صلبه وأمر رجلاً من أهل الفقه والعلم أن يعظوه ويعلموه أن هذا الذي به من الشيطان، فأبى أن يقبل منهم فصلبه بعد ذلك. وهذا من تمام العدل والدين. (ج ٩ ص ٣٤-٣٦) ٧٩ هـ.

(١) سورة سبأ، الآية: ٥٠.

(٢) سورة غافر، الآية: ٢٨.

روى الواقدي: حدثني عمر بن صالح، عن نافع مولى بني مخزوم قال: سمعت خالد بن عبدالله يقول على منبر مكة وهو يخطب الناس: أيها الناس أيهما أعظم خليفة الرجل على أهله أم رسوله إليهم؟ والله لو لم تعلموا فضل الخليفة^(١) إلا أن إبراهيم خليل الرحمن استسقاها فسقاها ملحاً أجاجاً، واستسقى الخليفة فسقاها الله عذباً فراثاً -يعني البئر التي احتفرها بالشيتين ثنية طوى وثنية الحجون- فكان ينقل ماؤها فيوضع في حوض من آدم إلى جنب زمزم ليعرف فضله على زمزم، ثم غارت تلك البئر فذهب ماؤها فلا يدرى أين هو إلى اليوم. وهذا الإسناد غريب، وهذا الكلام يتضمن كفراً إن صح عن قائله، وعندي أن خالد بن عبدالله لا يصح عنه هذا الكلام^(٢)، وإن صح فهو عدو الله. (ج ٩ ص ٩٢) ٨٩هـ.

قال الشافعي: عجائب الدنيا خمسة، فذكر منها: مرآة يباب الأندلس على باب مدينتها يجلس الرجل تحتها فينظر فيها صاحبه من مسافة مائة فرسخ، وقيل: ينظر من بالقسطنطينية. (ج ٩ ص ١٧٣) ٩٦هـ.

توجد في جامع دمشق ساعات عليها عصافير من نحاس وحيّة من نحاس وغراب، فإذا تمت الساعة خرجت الحيّة فصقرت العصافير وصاح الغراب وسقطت حصاة في الطست فيعلم الناس أنه قد ذهب من النهار ساعة وكذلك سائرهما. (ج ٩ ص ١٨٠) ٩٦هـ.

الضحاك بن مزاحم الهلالي حملت به أمه ستين، ووضعته وله

(١) وهو الوليد بن عبد الملك بن مروان.

(٢) وايضاً راوي القصة وهو الواقدي قال عنه الذهبي في «الميزان» (ج ٣ ص ٦٦٦): واستقر الإجماع على وهن الواقدي. اهـ.

أسنان^(١). (ج ٩ ص ٢٤٩) ١٠٢هـ.

غزا مسلمة بن عبد الملك بن مروان القرشي القسطنطينية فأخذه وهو يغازيهم صداع في رأسه، فبعث ملك الروم إليه بقلنسوة وقال: ضعها على رأسك يذهب صداعك.

فخشي أن تكون مكيدة فوضعها على رأس بهيمة فلم ير إلا خيراً، ثم وضعها على رأس بعض أصحابه فلم ير إلا خيراً، فوضعها على رأسه فذهب صداعه، ففتقها فإذا فيها سبعون سطرًا هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٢)، الآية. مكررة لا غير^(٣). (ج ٩ ص ٣٥٩) ١٢١هـ.

لما ولي عبد الملك بن مروان أبا يحيى عبدالله المعروف بالبطل بلدة المصيصة، فبعث البطل سرية إلى أرض الروم فغاب عنه خبرهم فلم يدر ما صنعوا، فركب بنفسه وحده على فرس له وسار حتى وصل عمورية فطرق بابها ليلاً فقال له البواب: من هذا؟

قال البطل: فقلت أنا سيف الملك ورسوله إلى البطريق، فأخذ لي طريقاً إليه، فلما دخلت عليه إذا هو جالس على سرير، فجلست معه على السرير إلى جانبه ثم قلت له: إني قد جئتكم في رسالة فمر هؤلاء فلينصرفوا فأمر من عنده

(١) وهناك آخرون من طالت مدة حملهم. انظرهم في «حياة الحيوان الكبرى» للدميري (ج ١ ص ٥٦)، و«أضواء البيان» للشقيطي (ج ٣ ص ٧٤-٧٥).

(٢) سورة فاطر، الآية: ٤١.

(٣) وجه الغرابة هنا أنه كيف علم ملك الروم أن هذه الآية بالذات تستخدم لعلاج الصداع مع أنه -أي الملك- لا يمت للإسلام بصلة، وأما إذا كان مسلماً فلا غرابة في ذلك، وقد رخص جماعة من السلف بالرقية كتاباً وذكروا آيات مخصصة لعلاج بعض الأمراض كالرعاف ووجع الضرس وعسر الولادة وغيرها. انظر «زاد المعاد» لابن القيم (ج ٤ ص ٣٥٦-٣٥٩).

فذهبوا.

قال البطال: ثم قام فأغلق الكنيسة عليّ وعليه، ثم جاء فجلس مكانه فاخترطت سيفي وضربت به رأسه صفحاً وقلت له: أنا البطال فأصدقني عن السرية التي أرسلتها إلى بلادك وإلا ضربت عنقك.

فقال: هم في بلادي ينتهبون ما تهياً لهم، وهذا كتاب قد جاءني يخبر أنهم في وادي كذا وكذا، والله لقد صدقتك.

فقلت: هات الأمان، فأعطاني الأمان.

ثم قلت: إيتني بطعام، فأمر أصحابه فجاءوا بطعام فوضع لي، فأكلت فقامت لأنصرف، فقال لأصحابه: اخرجوا بين يدي رسول الملك، فانطلقوا يتعادون بين يدي.

وانطلقت إلى ذلك الوادي الذي ذكر فإذا أصحابي هنالك، فأخذتهم ورجعت إلى المصيصة. فهذا أغرب ما جرى. (ج ٩ ص ٣٦٤) ١٢٢ هـ.

كان يوسف بن عمر كبير اللحية جداً، ربما كانت تتجاوز سرته^(١). (ج ١٠ ص ١٦) ١٢٦ هـ.

قال الأوزاعي: خرجت يوماً إلى الصحراء فإذا رجلاً^(٢) جراد وإذا شخص راكب على جرادة منها وعليه سلاح الحديد، وكلما قال بيده هكذا إلى جهة مال الجراد مع يده وهو يقول: الدنيا باطل باطل باطل، وما فيها باطل

(١) وأغرب من هذا ما ذكره السيوطي في «بغية الوعاة» (ج ٢ ص ١٤) في ترجمة (ضياء بن سعد القزويني) فقد قال: وكانت لحية طويلة بحيث تصل إلى قدميه، ولا ينام إلا وهي في كيس، وإذا ركب تتفرق فرقتين. اهـ

(٢) بكسر الراء وسكون الجيم وهي الطائفة من الشيء.

باطل باطل. (ج ١٠ ص ١٢٦) ١٥٧هـ.

مدح العكوك الشاعر رجلاً وفضله على الخليفة المأمون، فعاقبه الخليفة بأن أمر بإخراج لسانه من قفاه، فمات. (ج ١٠ ص ٢٩٢-٢٩٣) ٢١٣هـ.

كانت توجد دبابات^(١) في عهد المعتصم بالله، فقد قال ابن كثير: وقد زاد المعتصم في المجانيق والدبابات. (ج ١٠ ص ٣١٥) ٢٢٣هـ، وقال: في المصدر نفسه: وأمر بالدبابات أن توضع فوقه فلم يحوج الله إلى ذلك. وأيضاً كانت توجد في عهد المستضيء بالله، فقد قال ابن كثير: وضربت على بابه الدبابات. (ج ١٢ ص ٣٢٦) ٥٦٦هـ.

قال عبدالعزيز صاحب كتاب «الحيدة»^(٢) للمتوكل: يا أمير المؤمنين ما رأيت أو مارئي أعجب من أمر الواصل، قتل أحمد بن نصر وكان لسانه يقرأ القرآن إلى أن دفن.

فوجل المتوكل من كلامه وساء ما سمع في أخيه الواصل، فلما دخل الوزير محمد بن عبد الملك الزيات وقال له المتوكل: في قلبي شيء من قتل أحمد بن نصر.

(١) هي آلة تتخذ من جلود وخشب، يدخل فيها الرجال، ويقربونها من الحصن المحاصر لينقبوه وتقيهم ما يرُمون به من فوقهم. قاله ابن منظور في «لسان العرب» (ج ١ ص ٣٧١) مادة: دب.

(٢) كتاب «الحيدة» مشكوك في ثبوت نسبته إلى عبدالعزيز الكنافي، ففيه ذكر ما جرى بين عبدالعزيز وبشر المريسي من مناظرة في خلق القرآن، وقد نفرد بروايتها محمد بن الحسن بن أزهر الدعاء، أثمه الخطيب بأنه يضع الحديث، قال الذهبي في «الميزان» (ج ٣ ص ٥١٧) في ترجمته: ويغلب على ظني أنه هو الذي وضع كتاب «الحيدة» فإني لأستبعد وقوعها جداً. اهـ.

فقال ابن الزيات: يا أمير المؤمنين احرقني الله بالنار إن قتله أمير المؤمنين
الوائق إلا كافرًا.

ودخل عليه هرثمة فقال له في ذلك فقال: قطعني الله إربًا إن قتله إلا كافرًا.
ودخل عليه القاضي أحمد بن أبي دؤاد فقال له مثل ذلك فقال: ضربني
الله بالفالج إن قتله الواائق إلا كافرًا.

قال المتوكل: فأما ابن الزيات فأنا أحرقته بالنار، وأما هرثمة فإنه هرب
فاجتاز بقبيلة خزاعة فعرفه رجل من الحي فقال: يا معشر خزاعة هذا الذي
قتل ابن عمكم أحمد بن نصر فقطعوه، فقطعوه إربًا إربًا، وأما ابن أبي دؤاد فقد
سجنه الله في جلده -يعني بالفالج- ضربه الله قبل موته بأربع سنين. (ج ١٠
ص ٣٣٧) ٢٣١هـ.

وما نرسل بالآيات إلا تخويفًا:

١. في سنة ٢٤١هـ: انقضت الكواكب ببغداد وتناثرت، وذلك ليلة
الخميس لليلة خلت من جمادى الآخرة. (ج ١٠ ص ٣٥٧).

٢. في سنة ٢٨٤هـ في ربيع الآخر منها: ظهرت بمصر ظلمة شديدة وحررة
في الأفق حتى كان الرجل ينظر إلى وجه صاحبه فيراه أحمر اللون جدًا،
وكذلك الجدران فمكثوا كذلك من العصر إلى الليل ثم خرجوا إلى الصحراء
يدعون الله ويتضرعون حتى كشف عنهم. (ج ١١ ص ٨٧).

٣. في سنة ٣٢٣هـ في شهر أيار: تكاثفت الغيوم وأشتد الحر جدًا، فلما
كان آخر يوم منه -وهو الخامس والعشرين من جمادى الآخرة منها- هاجت
ريح شديدة جدًا، وأظلمت الأرض واسودت إلى بعد العصر، ثم خفت ثم
عادت إلى بعد عشاء الآخرة. (ج ١١ ص ٢٠٦).

٤. في سنة ٤٠٣هـ في رمضان: انقضَّ كوكب من المشرق إلى المغرب عليه ضوء القمر، وتقطع قطعاً وبقي ساعة طويلة. (ج ١١ ص ٤٠٠).

٥. في سنة ٤٧٨هـ في ربيع الأول: هاجت ريح سوداء وسفَّت رملاً، وتساقطت أشجار كثيرة من النخل وغيرها، ووقعت صواعق في البلاد، حتى ظن بعض الناس أن القيامة قد قامت، ثم انجلى ذلك والله الحمد. (ج ١٢ ص ١٥٦).

٦. في سنة ٥٣١هـ: طلع بالشام سحب أسود أظلمت له الدنيا، ثم ظهر بعده سحب أحمر كأنه نار أضاءت له الدنيا، ثم جاءت ريح عاصف ألقت أشجاراً كثيرة، ثم وقع مطر شديد، وسقط برد كبار. (ج ١٢ ص ٢٦٣).

٧. في سنة ٥٩٢هـ: هبت ريح شديدة سوداء مدلهمة بأرض العراق ومعها رمل أحمر، حتى احتاج الناس إلى السراج بالنهار. (ج ١٣ ص ١٦).

٨. في سنة ٥٩٣هـ في ليلة الجمعة التاسع من جمادى الآخرة: أتى عارض فيه ظلمات متكاثفة، وبروق خاطفة، ورياح عاصفة، فقوي الجوبها، واشتد هبوبها، قد أثبت لها أعنة مطلقات، وارتفعت لها صفقات، فرجت لها الجدران واصطفقت وتلاقت على بعدها واعتنقت، وثار السماء والأرض عجاجاً، حتى قيل: إن هذه على هذه انطبقت، ولا يحسب إلا أن جهنم قد سال منها واد، وعدا منها عاد، وزاد عصف الريح إلى أن طفاً سرج النجوم، ومزقت أديم السماء، ومحت ما فوقه من الرقوم، فكنا كما قال تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي عَادَاتِهِمْ مِنَ الصَّوْعِقِ﴾^(١)، ويردون أيديهم على أعينهم من البوارق، لا عاصم

(١) سورة البقرة، الآية: ١٩.

لخطف الأبصار ولا ملجأ من الخطب إلا معاقل الاستغفار.

وفر الناس نساء ورجالاً وأطفالاً، ونفروا من دورهم خفاً وثقالاً لا يستطيعون حيلةً ولا يهتدون سبيلاً، فاعتصموا بالمساجد الجامعة، وأذعنوا للنازلة بأعناق خاضعة، بوجوه عانية ونفوس عن الأهل والمال سالية، ينظرون من طرف خفي، ويتوقعون أي خطب جلي، قد انقطعت من الحياة علقهم وعميت عن النجاة طرقهم، ووقعت الفكرة فيما هم عليه قادمون، وقاموا على صلاتهم، وودوا لو كانوا من الذين عليها دائمون، إلى أن أذن بالركود وأسعف الهاجدون بالهجد، فأصبح كل مسلم على رفيقه، ويهنيه بسلامة طريقه، ويرى أنه قد بعث بعد النفخة، وأفاق بعد الصيحة والصرخة، وأن الله قد ردّ له الكرة، وأخياه بعد أن كان يأخذه على غرة.

ووردت الأخبار بأنها قد كسرت المراكب في البحار، والأشجار في القفار، وأتلفت خلقاً كثيراً من السفار، ومنهم من فرّ فلا ينفعه الفرار. (ج ١٣ ص ١٧-١٨).

٩. في سنة ٥٩٩ هـ في ليلة السبت سلخ محرم: هاجت النجوم في السماء وماجت شرقاً وغرباً، وتطايرت كالجراد المنتشر يميناً وشمالاً.

قال سبط ابن الجوزي في مرآته^(١): ولم ير مثل هذا إلا في عام المبعث، وفي سنة إحدى وأربعين ومائتين. (ج ١٣ ص ٤١-٤٢).

١٠. في سنة ٦٥٤ هـ في ليلة الإثنين السادس عشر من جمادى الآخرة:

(١) أي كتابه «مرآة الزمان في تواريخ الأعيان». انظر «الإعلان بالتوبيخ» للسخاوي ص (٣٠٤).

خسف القمر أول الليل^(١)، وكان شديد الحمرة، ثم انجلى، وكسفت الشمس، وفي غده أحمرت وقت طلوعها وغروبها، وبقيت كذلك أياماً متغيرة اللون ضعيفة النور، والله على كل شيء قدير.

قال أبو شامة: واتضح بذلك ما صورته الشافعي من اجتماع الكسوف والعيد، واستبعده أهل النجامة. (ج ١٣ ص ٢٢١).

من غرائب المجاعة:

١. في سنة ٢٨١هـ: غلت الأسعار جداً، وجهد الناس حتى أكل بعضهم بعضاً، فكان الرجل يأكل ابنه وابنته، فإنا لله وإنا إليه راجعون. (ج ١١ ص ٨١).

٢. في سنة ٣٣٤هـ: وقع غلاء شديد ببغداد حتى أكلوا الميتة والسنانير والكلاب، وكان من الناس من يسرق الأولاد فيشويهم ويأكلهم. (ج ١١ ص ٢٤١).

٣. في سنة ٤٤٩هـ: أكل الناس الجيف والنتن من قلة الطعام، ووجد مع امرأة فخذ كلب قد اخضر، وشوى رجل صبية في الآتون وأكلها، وسقط طائر ميت من حائط فاحتوشه خمسة أنفس فاقتسموه وأكلوه.

ووقع وباء بالأهواز وبواط وأعمالها وغيرها، حتى طبق البلاد وكان أكثر سبب ذلك الجوع، كان الفقراء يشوون الكلاب وينبشون الموتى ويأكلونهم.

(١) قارن بما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (ج ٢٤ ص ٢٥٤-٢٦٢) فإنه قال: أجرى الله العادة أن الشمس لا تكسف إلا وقت الإستسرار، وأن القمر لا يخسف إلا وقت الإبدار، ووقت إبداره هي الليالي البيض التي يستحب صيام أيامها: ليلة الثالث عشر، والرابع عشر، والخامس عشر. فالقمر لا يخسف إلا في هذه الليالي.. إلخ. اهـ.

(ج ١٢ ص ٨٩).

٤. في سنة ٤٦٢هـ: ضاقت النفقة على أمير مكة فأخذ الذهب من أستار الكعبة والميزاب وباب الكعبة، فضرب ذلك دراهم ودنانير، وكذا فعل صاحب المدينة بالقناديل في المسجد النبوي.

وفيهما كان غلاء شديد بمصر فأكلوا الجيف والميتات والكلاب، فكان يباع الكلب بخمسة دنانير، وماتت الفيلة فأكلت ميتاتها، وأفنت الدواب فلم يبق لصاحب مصر سوى ثلاثة أفراس، بعد أن كان له العدد الكثير من الخيل والدواب، ونزل الوزير يوماً عن بغلته فغفل الغلام عنها لضعفه من الجوع، فأخذها ثلاثة نفر فذبحوها وأكلوها، فأخذوا فصلبوا فما أصبحوا إلا وعظامهم بادية، قد أخذ الناس لحومهم فأكلوها، وظهر على رجل يقتل الصبيان والنساء ويدفن رءوسهم وأطرافهم ويبيع لحومهم، فقتل وأكل لحمه، وكانت الأعراب يقدمون بالطعام يبيعونه في ظاهر البلد، لا يتجاسرون يدخلون لئلا يخطف وينهب منهم وكان لا يجسر أحد أن يدفن ميتة نهراً وإنما يدفنه ليلاً خفية لئلا ينبش فيؤكل.

واحتاج صاحب مصر حتى باع أشياء من نفائس ما عنده، من ذلك إحدى عشر ألف درع، وعشرون ألف سيف محلى، وثمانون ألف قطعة بلّور كبار، وخمسة وسبعون ألف قطعة من الديباج القديم، ويبتع ثياب النساء والرجال وغير ذلك بأرخص ثمن، وكذلك الأملاك وغيرها، وقد كان بعض هذه النفائس للخليفة، مما نهب من بغداد في وقعة البساسيري. (ج ١٢ ص ١٢١-١٢٢).

٥. في سنة ٥٩٧هـ: اشتد الغلاء بأرض مصر جداً، فهلك خلق كثير جداً

من الفقراء والأغنياء ثم أعقبه فناء عظيم، حتى حكى الشيخ أبوشامة في الذيل: أن العادل كفن من ماله في مدة شهر من هذه السنة نحواً من مائتي ألف، وعشرين ألف ميت، وأكلت الكلاب والميتات فيها بمصر، وأكل من الصغار والأطفال خلق كثير، يشوي الصغير والداه ويأكلانه، وكثر هذا في الناس جداً حتى صار لا ينكر بينهم، فلما فرغت الأطفال والميتات غلب القوي الضعيف فذبحه وأكله.

وكان الرجل يحتال على الفقير فيأتي به ليطعمه أو ليعطيه شيئاً ثم يذبحه ويأكله، وكان أحدهم يذبح امرأته ويأكلها، وشاع هذا بينهم بلا إنكار ولا شكوى، بل يعذر بعضهم بعضاً، ووجد عند بعضهم أربعمائة رأس، وهلك كثير من الأطباء الذين يُستدعون إلى المرضى فكانوا يُذبحون ويُؤكلون.

وكان الرجل يستدعي الطبيب ثم يذبحه ويأكله، وقد استدعى رجل طبيباً حاذقاً وكان الرجل موسراً من أهل المال، فذهب الطبيب معه على وجل وخوف، فجعل الرجل يتصدق على من لقيه في الطريق ويذكر الله ويسبحه ويكثر ذلك، فارتاب الطبيب وتخيل منه، ومع هذا حمله الطمع على الاستمرار معه حتى دخل داره، فإذا هي خربة، فارتاب الطبيب أيضاً فخرج صاحبه فقال له: ومع هذا البطء جئت لنا بصيد.

فلما سمعها الطبيب هرب فخرجاً خلفه سراعاً، فما خلاص إلا بعد جهد وشر. (ج ١٣ ص ٣٢-٣٣).

٦. في سنة ٧١٨هـ: وصلت الأخبار في المحرم من بلاد الجزيرة وبلاد الشرق سنجار والموصل وماردين وتلك النواحي بغلاء عظيم وفناء شديد، وقلة الأمطار، وخوف التتار، وعدم الأقوات وغلاء الأسعار وقلة النفقات، وزوال النعم، وحلول النقم، بحيث أنهم أكلوا ما وجدوه من الجمادات

والحيوانات والميتات، وباعوا حتى أولادهم وأهاليهم، فبيع الولد بخمسين درهماً وأقل من ذلك، حتى إن كثيراً كانوا لا يشترون من أولاد المسلمين، وكانت المرأة تصرح بأنها نصرانية ليشتري منها ولدها لتتفع بثمنه، ويحصل له من يطعمه فيعيش وتأمين عليه من الهلاك، فإننا لله وإنا إليه راجعون. (ج ١٤ ص ٩٨-٩٩).

من غرائب الأمطار:

١. في سنة ٢٤٦هـ: سقط بأرض بلخ مطر ماؤه دم عبيط. (ج ١٠ ص ٣٨٣).

٢. في سنة ٢٨٥هـ في ربيع الأول منها يوم الأحد لعشر بقين منه: ارتفعت بنواحي الكوفة ظلمة شديدة جداً، ثم سقطت أمطار برعود وبروق لم ير مثلاً، وسقط في بعض القرى مع المطر حجارة بيض وسود، وسقط برد كبار وزن البردة مائة وخمسون درهماً. (ج ١١ ص ٩٠).

٣. في سنة ٣٣٠هـ: جاء مطر كأفواه القرب. (ج ١١ ص ٢٢٨).

٤. في سنة ٣٨٨هـ في ذي الحجة منها: سقط في بغداد برد عظيم، بحيث جمد الماء في الحمامات وبول الدواب في الطرقات. (ج ١١ ص ٣٧١).

٥. في سنة ٤٢٥هـ: سقط مطر ببلاد إفريقية أمثال الأكف والزنود والأصابع. (ج ١٢ ص ٤٥).

٦. في سنة ٤٢٨هـ: نزل مطر ببلاد قم الصلح ومعه سمك، وزن السمكة رطل ورطلان. (ج ١٢ ص ٥٠).

٧. في سنة ٥٢٤هـ: وقع بأرض الموصل مطر عظيم فسقط بعضه ناراً

تأجج، فأحرقت دوراً كثيرة وخلقاً من ذلك المطر، وتَهَارَب الناس. (ج ١٢ ص ٢٤٨).

٨. في سنة ٥٤٥هـ: وقع مطر باليمن كله دم حتى صبغ ثياب الناس^(١). (ج ١٢ ص ٢٨٤).

٩. في سنة ٥٦٩هـ: سقط ببغداد برد كبار كالنارنج، ومنه ما وزنه سبعة أرتال. (ج ١٢ ص ٣٣٨).

١٠. في سنة ٦٢٤هـ: سقط ثلج كثير بالجزيرة والعراق مرتين فأهلك الأزهار وغيرها.

قال ابن الأثير: وهذا شيء لم يعهد مثله، والعجب كل العجب من العراق مع كثرة حره كيف وقع فيه مثل هذا. (ج ١٣ ص ١٣٧).

١١. في سنة ٧٠١هـ: سقط ببارين - من عمل حماة - برد كبار على صور حيوانات مختلفة شتى سباع وحيات وعقارب وطيور ومعز ونساء ورجال في أوساطهم حوائص. (ج ١٤ ص ٢١).

١٢. في سنة ٧٣١هـ: سقط بدمشق برد كبار مقدار بيض الحمام، وكسر جامات الحمام. (ج ١٤ ص ١٧٦).

١٣. في سنة ٧٣٨هـ: سقط بالجانب الغربي من مصر برد كالبيض وكالرمال، فأتلف شيئاً كثيراً. (ج ١٤ ص ٢١١).

من العجائب أن عمرو بن الليث كان معه خمسون ألف مقاتل لم يصب أحد منهم ولا أسر سواه وحده. (ج ١١ ص ٩٢) ٢٨٦هـ.

(١) وفي «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص (٤٩٠): وصارت الأرض مرشوشة بالدم.

وفي سنة ٢٨٧هـ: أمر الخليفة العباس بن عمرو الغنوي في قتال القرامطة وكان معه خمسون ألف مقاتل، فأسرههم أبوسعيد الجنابي القرمطي كلهم ولم ينج منهم إلا الأمير وحده، وقتل الباقون عن آخرهم صبراً بين يديه. وهذا عجيب جداً، وهو عكس واقعة عمرو بن الليث فإنه أسر من بين أصحابه وحده ونجا كلهم وكانوا خمسين ألفاً. (ج ١١ ص ٩٥).

من عجائب المخلوقات:

١. حكى ابن الجوزي عن ثابت بن سنان أنه رأى في أيام المقتدر ببغداد امرأة بلا ذراعين ولا عضدين، وإنما كفأها ملصقان بكتفيها لا تستطيع أن تعمل بهما شيئاً، وإنما كانت تعمل برجليها ما تعمله النساء بأيديهن: الغزل والقتل ومشط الرأس وغير ذلك. (ج ١١ ص ١٢٤) ٢٩٧هـ.
٢. في سنة ٢٩٩هـ أرسلت هدايا من مصر وخراسان وغيرها إلى الخليفة وكان من جملة هدية مصر تيس له ضرع يحلب لبناً. (ج ١١ ص ١٣٢).
٣. في سنة ٣٠٠هـ حملت بغلة ووضعت مهرة. (ج ١١ ص ١٣٤).
٤. في سنة ٣٠٤هـ اشتهر في بغداد أن حيواناً يقال له الزرنب^(١) يطوف بالليل يأكل الأطفال من الأسرة ويعدو على النيام، فربما قطع يد الرجل وثدي المرأة وهو نائم.

فجعل الناس يضربون على أسطحهم على النحاس من الهواوين وغيرها ينفرونه عنهم، حتى كانت بغداد بالليل ترتج من شرقها وغربها، واضطنع الناس لأولادهم مكبات من السعف وغيرها، واغتنمت اللصوص هذه

(١) وفي «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص ٤٤٢: الزرنب.

الشوشة فكثرت النقوب وأخذت الأموال.

فأمر الخليفة بأن يؤخذ حيوان من كلاب الماء فيصلب على الجسر ليسكن الناس عن ذلك، ففعلوا فسكن الناس ورجعوا إلى أنفسهم واستراح الناس من ذلك. (ج ١١ ص ١٤٣).

٥. في سنة ٣١٠هـ وصلت هدايا نائب مصر وهو الحسين بن المادرائي، وفي جلستها بغلة معها فلوها، و غلام يصل لسانه إلى طرف أنفه. (ج ١١ ص ١٦٥).

٦. حكى ابن الجوزي في "المنتظم" عن ثابت بن سنان المؤرخ قال: حدثني جماعة ممن أثنى بهم أن بعض بطارقة الأرمن أنفذ في سنة ثنتين وخمسين وثلاثمائة إلى ناصر الدولة بن حمدان رجلين من الأرمن ملتصقين سنهما خمس وعشرون سنة، ملتحمين ومعهما أبوهما، ولهما سرتان وبطنان ومعدتان وجوعهما وريهما يختلفان.

وكان أحدهما يميل إلى النساء والآخر يميل إلى الغلمان، وكان يقع بينهما خصومة وتشاجر، وربما يحلف الآخر لا يكلم الآخر فيمكث كذلك أياماً ثم يصطلحان، وهبهما ناصر الدولة ألفي درهم وخلع عليهما ودعاها إلى الإسلام، فيقال: إنهما أسلما.

وأراد أن يبعثهما إلى بغداد ليراها الناس ثم رجع عن ذلك، ثم إنهما رجعا إلى بلدهما مع أبيهما فاعتل أحدهما ومات وأنتن ريحه، وبقي الآخر لا يمكنه التخلص منه، وقد كان اتصال ما بينهما من الخاصرتين، وقد كان ناصر الدولة أراد فصل أحدهما عن الآخر وجمع الأطباء لذلك فلم يمكن، فلما مات أحدهما حار أبوهما في فصله عن أخيه فاتفق اعتلال الآخر من غمه ونتن أخيه

فمات غمًا، فدفنا جميعًا في قبر واحد. (ج ١١ ص ٢٨٥) ٣٥٢هـ.

٧. في سنة ٤١٤هـ: ورد كتاب من يمين الدولة محمود بن سبكتكين إلى الخليفة يذكر أنه دخل بلاد الهند أيضًا، وأنه فتح بلادًا، وقتل منهم خلقًا، وأنه صالحه بعض ملوكهم وحل إليه هدايا سنية، منهم فيول كثيرة، ومنها طائر على هيئة القمرى، إذا وضع على الحِوَّان^(١) وفيه سم دمعت عيناه وجرى منها ماء، ومنها حجر يُحك، ويُأخذ منه ما تحصل منه فيطلى بها الجراحات ذات الأفواه الواسعة فيلحمها، وغير ذلك (ج ١٢ ص ٢٠).

٨. في سنة ٤٥٨هـ ولد بباب الأزج صبية لها رأسان ووجهان ورقبتان وأربع أيدي، على بدن كامل ثم ماتت. (ج ١٢ ص ١١٤).

٩. في سنة ٥٤٧هـ باض ديك بيضة واحدة، ثم باض بازي بيضتين، وباضت نعامة من غير ذكر وهذا شيء عجيب. (ج ١٢ ص ٢٨٦).

١٠. في سنة ٥٩٦هـ باض ديك ببغداد. (ج ١٣ ص ٢٨).

١١. في سنة ٦٣١هـ قدم رسول الأنبرو ملك الفرنج إلى الأشرف ومعه هدايا، منها: دب أبيض شعره مثل شعر الأسد، وذكروا أنه ينزل إلى البحر فيخرج السمك فيأكله، وفيها طاووس أبيض أيضًا. (ج ١٣ ص ١٦٤).

١٢. في سنة ٧٠٢هـ ظهرت دابة من البحر عجيبة الخلقة من بحر النيل إلى أرض المنوفية بين بلاد منية مسعود واصطباري والراهب.

وهذه صفتها: لونُها لون الجاموس بلا شعر، وأذناها كأذن الجمل، وعيناها وفرجها مثل الناقة، يغطي فرجها ذنب طوله شبر ونصف، طرفه كذنب

(١) ما يوضع عليه الطعام عند الأكل. قاله ابن منظور في «لسان العرب» (ج ١٣ ص ١٤٦) مادة خون.

السمكة، ورقبتها مثل غلظ التليس^(١) المحشو تبنًا، وفمها وشفتاها مثل الكربال، ولها أربعة أنياب، إثنان من فوق، وإثنان من أسفل، طول كل واحد دون الشبر في عرض أصبعين، وفي فمها ثمان وأربعون ضرسًا وسن مثل بيادق الشطرنج، وطول يديها من باطنها إلى الأرض شبران ونصف، ومن ركبتيها إلى حافرها مثل بطن الثعبان، أصفر مجعد، ودور حافرها مثل السكرجة بأربعة أظافر مثل أظافر الجمل، وعرض ظهرها مقدار ذراعين ونصف، وطولها من فمها إلى ذنبها خمسة عشر قدمًا، وفي بطنها ثلاثة كروش، ولحمها أحمر وزفر مثل السمك، وطعمه ك لحم الجمل، وغلظه أربعة أصابع ما تعمل فيه السيوف، وحمل جلدها على خمسة جمال في مقدار ساعة من ثقله على جمل بعد جمل، وأحضروه إلى بين يدي السلطان بالقلعة وحشوه تبنًا وأقاموه بين يديه، والله أعلم. (ج ١٤ ص ٢٦).

١٣. في سنة ٧٤٣هـ اشتهر في أوائل رمضان أن مولوداً ولد له رأسان وأربع أيدي، وأحضر إلى بين يدي نائب السلطنة وذهب الناس للنظر إليه في محلة ظاهر باب الفراديس يقال لها حكى الوزير.

وكننت فيمن ذهب إليه في جماعة من الفقهاء يوم الخميس ثالث الشهر المذكور بعد العصر، فأحضره أبوه -واسم أبيه سعادة- وهو رجل من أهل الجبل، فنظرت إليه فإذا هما ولدان مستقلان، فكل قد اشتبكت أفخاذها ببعضهما ببعض، وركب كل واحد منهما ودخل في الآخر والتحمت فصارت جثة واحدة وهما ميتان، فقالوا أحدهما ذكر والآخر أنثى، وهما ميتان حال رؤيتي إليهما.

(١) هو وعاء يسوى من الخوص شبه قفعة، وشبه العيبة التي تكون عند العصارين.

وقالوا: إنه تأخر موت أحدهما عن الآخر بيومين أو نحوهما، وكتب بذلك محضر جماعة من الشهود. (ج ١٤ ص ٢٣٩).

١٤. في سنة ٧٦٢هـ أحضر رجل قد وُلِدَ له ولد عاش ساعة ومات، وأحضره معه وشاهده الحاضرون وشاهده كاتب الكتاب فإذا هو شكل سوي له على كل كتف رأس بوجه مستدير، والوجهان إلى ناحية واحدة، فسبحان الخلاق العليم. (ج ١٤ ص ٣١٦-٣١٧).

📖 في سنة ٣٠٠هـ: انحسر جبل بالدينور يعرف بالتل فخرج من تحته ماء عظيم غرق عدة من القرى. (ج ١١ ص ١٣٤).

📖 في سنة ٣١٩هـ: خرج مؤنس الخادم إلى الحج في جيش كثيف خوفاً من القرامطة، وفرح المسلمون بذلك وزينت بغداد يومئذ وضربت الخيام والقباب لمؤنس الخادم، وقد بلغ مؤنساً في أثناء الطريق أن القرامطة أمامه، فعدل بالناس عن الجادة، وأخذ بهم في شعاب وأودية أياماً.

فشاهد الناس في تلك الأماكن عجائب، ورأوا غرائب وعظماً في غاية الضخامة، وشاهدوا ناساً قد مسخوا حجارة، ورأى بعضهم امرأة واقفة على تنور تحبز فيه قد مسخت حجراً، والتور قد صار حجراً، وحمل مؤنس من ذلك شيئاً كثيراً إلى الخليفة ليصدق ما يخبر به من ذلك. (ج ١١ ص ١٨٨-١٨٩).

📖 من غرائب أحوال البحار:

١. في سنة ٣٤٦هـ: نقص البحر المالح ثمانين ذراعاً، ويقال: باعاً، فبدت به جبال وجزائر وأماكن لم تكن ترى من قبل ذلك. (ج ١١ ص ٢٦٣).

٢. في سنة ٤٢٥هـ: جزر البحر من تلك الناحية^(١) ثلاث فراسخ، فذهب الناس خلف السمك فرجع البحر عليهم فهلكوا. (ج ١٢ ص ٤٥).

٣. في سنة ٤٦٠هـ: غار البحر مسيرة يوم، وساخ في الأرض، وظهر في مكان الماء أشياء من جواهر وغيرها، ودخل الناس في أرضه يلتقطون فرجع عليهم فأهلك كثير منهم أو أكثرهم. (ج ١٢ ص ١١٨).

٤. في سنة ٤٦٢هـ: جفل البحر حتى انكشفت أرضه، ومشى الناس فيه ثم عاد وتغير. (ج ١٢ ص ١٢١).

📖 في عهد المقتدر بالله كانت توجد طيارات^(٢) فقد قال ابن كثير في ترجمة (فاطمة القهرمانة): ثم غرقت في طيارة لها. (ج ١١ ص ١٣٤) ٢٩٩هـ، وقال: (ج ١١ ص ١٤٥) ٣٠٥هـ: وأما الطيارات التي بدجلة والزيارب والسمريات فشيء كثير مزينة.

وكذلك في عهد المطيع لله فقد قال رحمه الله: فركب الخليفة في طيارة وجاء لعزائه. (ج ١١ ص ٢٨٨) ٣٥٤هـ.

وأيضاً في عهد الطائع لله فقد قال رحمه الله: وجاء الخليفة في طيارة لتعزيته في والده. (ج ١١ ص ٣٥٠) ٣٧٩هـ.

وأيضاً في عهد القادر بالله فقد قال رحمه الله: فتلقيه الخليفة في دجلة في طيارة. (ج ١٢ ص ٢٨) ٤١٨هـ.

📖 في سنة ٣٥٦هـ كانت محل موت الملوك: فقد مات فيها الحسن بن

(١) أي ببلاد إفريقية.

(٢) الظاهر أنَّها ضرب من السفن، والله أعلم.

الفيروزان، ومعز الدولة، وكافور، وسيف الدولة، ونقفور ملك بلاد الأرمن وبلاد الروم^(١). (ج ١١ ص ٣٠٠).

من أغرب الاتفاقات وأعجبها:

في سنة ٤٠٧هـ في ربيع الأول منها: احترق مشهد الحسين بن علي -بكرلاء- وأروقتة، وكان سبب ذلك أن القوم أشعلوا شمعتين كبيرتين فمالتا في الليل على التايزر ونفذت النار منه إلى غيره حتى كان ما كان. وفي هذا الشهر أيضاً: احترقت دار القطن ببغداد وأماكن كثيرة بباب البصرة، واحترق جامع سامرا.

وفيهما ورد الخبر بتشعيث الركن اليماني من المسجد الحرام، وسقوط جدار بين يدي قبر الرسول ﷺ بالمدينة، وأنه سقطت القبة الكبيرة على صخرة بيت المقدس. (ج ١٢ ص ٦).

كان أبو القاسم القشيري له فرس يركبها قد أهديت له، فلما توفي لم تأكل علفاً حتى نفقت بعده بيسير فماتت. (ج ١٢ ص ١٣١) ٤٦٥هـ.

أحمد بن محمد بن الحسن السمناني حنفي أشعري. قال ابن الجوزي: وهذا من الغريب^(٢). (ج ١٢ ص ١٣٣) ٤٦٦هـ.

ظهر في سنة ٥٠١هـ صبية عمياء تتكلم على أسرار الناس، وما في نفوسهم من الضمائر والنيات، وبالغ الناس في أنواع الحيل عليها ليعلموا حالها

(١) قلت: وفي سنتنا هذه ١٤٢٠هـ: كانت محل موت العلماء، فقد مات فيها جماعة من أهل العلم وفي مقدمتهم الشيخ عبدالعزيز بن باز، والشيخ محمد ناصر الدين الألباني فنسأل الله أن يرحمهم وأن يدخلهم فسيح جناته.

(٢) قلت: وجه الغرابة، أن الأحناف في الغالب ماتريديّة، وليوا بأشعرية.

فلم يعلموا.

قال ابن عقيل: وأشكل أمرها على العلماء والخواص والعوام، حتى سألوها عن نقوش الخواتم المقلوبة الصعبة، وعن أنواع الفصوص وصفات الأشخاص وما في داخل البنادق من المشمع والطين المختلف، والخرق وغير ذلك فتخبر به سواء بسواء، حتى بالغ أحدهم ووضع يده على ذكره وسألها عن ذلك فقالت: يحمله إلى أهله وعياله. (ج ١٢ ص ٢٠٩).

من العجب أنه لما مات السلطان ألب أرسلان الحنفي مات بعده الخليفة القائم، ثم لما مات السلطان ملكشاه مات بعده الخليفة المقتدي، ثم لما مات السلطان محمد بن ملكشاه مات بعده الخليفة المستظهر بالله. (ج ١٢ ص ٢٢٥-٢٢٦) ٥١٢هـ.

في سنة ٥٣١هـ صام أهل بغداد رمضان ثلاثين يوماً ولم يروا الهلال ليلة إحدى وثلاثين، مع كون السماء كانت مصحية.

قال ابن الجوزي: وهذا شيء لم يقع مثله. (ج ١٢ ص ٢٦٣).

من أخبار الخنثائي:

١. ذكر ابن الجوزي في «المنتظم» عن امرأة قالت: كنت أمشي في الطريق وكان رجلاً يعارضني كلما مررت به، فقلت له: إنه لا سبيل إلى هذا الذي ترومه مني إلا بكتاب وشهود.

فتزوجني عند الحاكم، فمكثت معه مدة أيام ثم اعتراه انتفاخ ببطنه، فكنا نظن أنه استسقاء فنداويه لذلك، فلما كان بعد مدة ولد ولداً كما تلد النساء، وإذا هو خنثى مشكل. وهذا من أغرب الأشياء. (ج ١٢ ص ٣٦٤) ٥٧٢هـ.

٢. قال ابن كثير: لما ذهبت لتهنئة الأمير ناصر الدولة بن الأقرس ببنابة

بعلبك، وجدت هنالك شاباً فذكر لي من حضر أن هذا هو الذي كان أنثى ثم ظهر له ذكر، وقد كان أمره اشتهر ببلاد طرابلس، وشاع بين الناس بدمشق وغير ذلك، وتحدث الناس به، فلما رأيته وعليه قبة تركية استدعيته إليّ وسألته بحضرة من حضر، فقلت له: كيف كان أمرك؟

فاستحي وعلاه خجل يشبه النساء، فقال: كنت امرأة مدة خمس عشرة سنة، وزوجوني بثلاثة أزواج لا يقدرّون عليّ، وكلهم يطلق ثم اعترضني حال غريب، فغارت ثدياي وصغرت، وجعل النوم يعتريني ليلاً ونهاراً، ثم جعل يخرج من محل الفرج شيء قليل قليلاً، ويزيد حتى برز شبه ذكر وأنثيان. فسألته: أهو كبير أم صغير؟

فاستحي، ثم ذكر أنه صغير بقدر الأصبع.

فسألته: هل تحتلم؟

فقال: احتلمت مرتين منذ حصل لي ذلك.

وكان له قريباً من ستة أشهر إلى حين أخبرني، وذكر أنه يحسن صنعة النساء كلها من الغزل والتطريز والزرকাশ وغير ذلك.

فقلت له: ما كان اسمك وأنت على صفة النساء؟

فقال: نفيسة.

فقلت: واليوم؟

فقال: عبدالله.

وذكر أنه لما حصل له هذا الحال كتبه عن أهله حتى عن أبيه، ثم عزموا على تزويجه على رابع فقال لأمه: إن الأمر ما صفته كيت وكيت، فلما اطلع أهله على ذلك أعلموا نائب السلطنة هناك، وكتب بذلك محضراً واشتهر أمره،

فقدم دمشق ووقف بين يدي نائب السلطنة بدمشق، فسأله فأخبره كما أخبرني، فأخذه الحاجب سيف الدين كحلن بن الأقوس عنده وألبسه ثياب الأجناد وهو شاب حسن على وجهه وسمته ومشيته وحديثه أنوثة النساء.

فسبحان الفعال لما يشاء، فهذا أمر لم يقع مثله في العالم إلا قليلاً جداً، وعندي أن ذكره كان غائراً في جوزة طير فأفرخا، ثم لما بلغ ظهر قليلاً قليلاً، حتى تكامل ظهوره فتبينوا أنه كان ذكراً، وذكر لي أن ذكره برز مختوناً فسمي ختان القمر، فهذا يوجد كثيراً، والله أعلم. (ج ١٤ ص ٢٨٥-٢٨٦) ٧٥٤هـ.

📖 في سنة ٥٩٧هـ: وقع وباء شديد ببلاذ عنزة بين الحجاز واليمن، وكانوا عشرين قرية، فبادت منها ثمان عشرة لم يبق فيها ديار ولا نافخ نار، وبقيت أنعامهم وأموالهم لا قاني لها، ولا يستطيع أحد أن يسكن تلك القرى ولا يدخلها، بل كان من اقترب إلى شيء من هذه القرى هلك من ساعته.

نعوذ بالله من بأس الله وعذابه وغضبه وعقابه، أما القريتان الباقيتان فإتتهما لم يمت منهما أحد ولا عندهم شعور بما جرى على من حولهم، بل هم على حالهم لم يفقد منهم أحد فسبحان الحكيم العليم. (ج ١٣ ص ٣٣).

📖 ذكروا أن عبدالله اليونيني كان يحج في بعض السنين في الهواء!، وقد وقع هذا لطائفة كبيرة من الزهاد وصالحى العباد، ولم يبلغنا هذا عن أحد من أكابر العلماء، وأول من يذكر عنه هذا حبيب العجمي وكان من أصحاب الحسن البصري، ثم من بعده من الصالحين رحمهم الله أجمعين^(١). (ج ١٣

(١) شكك ابن كثير في صحة هذا الخبر بقوله: ولم يبلغنا هذا عن أحد من أكابر العلماء.

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية أن الشياطين هي التي ترفعه في الهواء فقد قال: وتارة يحملونه في الهواء فيذهبون به إلى مكان بعيد، فمنهم من يذهبون به إلى مكة عشية عرفة ويعودون به فيعتقد هذا =

ص ١١٠-١١١ (٦١٧هـ).

📖 في سنة ٦٥٢هـ: وردت الأخبار من مكة -شرفها الله تعالى- بأن ناراً ظهرت في أرض عدن في بعض جبالها^(١) بحيث إنه يطير شررها إلى البحر في الليل، ويصعد منها دخان عظيم في أثناء النهار، فما شكوا أنها النار التي ذكر النبي ﷺ أنها تظهر في آخر الزمان.

فتاب الناس وأقلعوا عما كانوا عليه من المظالم والفساد، وشرعوا في أفعال الخير والصدقات. (ج ١٣ ص ٢١٧).

📖 شهد عبدالعزيز بن عبد المنعم الصقيل جنازة في بغداد فتبعهم نباش، فلما كان الليل جاء إلى ذلك القبر ففتح عن الميت، وكان الميت شاباً قد أصابته سكتة، فلما فتح القبر نهض ذلك الشاب الميت جالساً فسقط النباش ميتاً في القبر، وخرج الشاب من قبره ودفن فيه النباش.

وقال: شهدت مرة جنازة فإذا عبد أسود معنا، فلما صلى الناس عليها لم يصل، فلما حضرنا الدفن نظر إليّ وقال: أنا عمله، ثم ألقى نفسه في قبر ذلك الميت، قال: فنظرت فلم أر شيئاً. (ج ١٣ ص ٣٦٦) ٦٨٦هـ.


📖 في سنة ٧٣٢هـ: جاء إلى حصص سيل عظيم غرق بسببه خلق كثير


= كرامة مع أنه لم يحج المسلمين، لا أحرم ولا لبى ولا طاف بالبيت ولا بين الصفا والمروة ومعلوم أن هذا من أعظم الضلال. اهـ "مجموع الفتاوى" (ج ١ ص ١٧٤).


وما أحسن ما قال الشافعي كما في "البداية والنهاية" (ج ١٣ ص ٢٥١) ٦٥٧هـ: إذا رأيتم الرجل يشي على الماء ويطير في الهواء فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة. اهـ

(١) لعله جبل صيرة، فقد ذكر باخرمة في "تاريخ ثغر عدن" ص (٢٥-٢٦): أن القاضي ابن كبن رحمه الله طلع إلى رأس هذا الجبل، ومعه جمع من أعيان البلد فادلوا في البئر المذكورة جبلاً ثم رفعوه وقد احترق طرفه. اهـ

وجم غفير، وهلك للناس أشياء كثيرة، ومن مات فيه نحو مائتي امرأة بحمام النائب، كن مجتمعات على عروس أو عروسين فهلكن جميعاً. (ج ١٤ ص ١٨٠).

 يقال: إن تاج الدين عبدالرحمن بن أيوب -مغسل الموتى- غسل ستين ألف ميت. (ج ١٤ ص ١٨٩) ٧٣٣هـ.

 في سنة ٧٥٨هـ: حكى عن جارية من عتيقات الأمير سيف الدين تمر المهندار أنها حملت قريباً من سبعين يوماً، ثم شرعت تطرح ما في بطنها فوضعت في قرب من أربعين يوماً في أيام متتالية ومتفرقة أربع عشرة بنتاً وصبيّاً بعدهن قلٌّ من يعرف شكل الذكر من الأنثى. (ج ١٤ ص ٢٩٤).

 منام غريب جداً:

رأيت في ليلة الإثنين الثاني والعشرين من المحرم سنة ثلاث وستين وسبعمائة الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله فقلت له: يا سيدي الشيخ لم لا أدخلت في شرحك المذهب شيئاً من مصنفات ابن حزم؟ فقال ما معناه: إنه لا يحبه.

فقلت له: أنت معذور فيه فإنه جمع بين طرفي النقيضين في أصوله وفروعه، أما هو في الفروع فظاهري جامد يابس وفي الأصول تول مائع قرمطة القرامطة وهرس الهراثة.

ورفعت بها صوتي حتى سمعت وأنا نائم، ثم أشرت له إلى الأرض خضراء تشبه النخيل بل هي أردأ شكلاً منه، لا ينتفع بها في استغلال ولا رعي، فقلت له: هذه أرض ابن حزم التي زرعها.

قال: انظر هل ترى فيها شجراً مثمراً أو شيئاً ينتفع به.

فقلت: إنما تصلح للجلوس عليها في ضوء القمر.

فهذا حاصل ما رأيته، ووقع في خلدي أن ابن حزم كان حاضرا عندما
أشرت للشيخ محيي الدين إلى الأرض المنسوبة لابن حزم، وهو ساكت لا
يتكلم. (ج ١٤ ص ٣٣٢) ٧٦٣هـ.

قائمة المراجع

١. إتحاف النبيل بأجوبة أسئلة المصطلح والجرح والتعديل. لأبي الحسن مصطفى بن إسماعيل، مكتبة ابن تيمية، مكتبة العلم.
٢. الأحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردي. تحقيق أحمد مبارك، مكتبة ابن تيمية.
٣. أحكام القرآن لأبي بكر بن العربي. تحقيق علي محمد البجاوي، دار إحياء التراث العربي.
٤. أربع رسائل في علوم الحديث. اعتنى بها عبدالفتاح أبوغدة، مكتب المطبوعات الإسلامية.
٥. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. للشنقيطي، أتمه عطية محمد سالم، مكتبة ابن تيمية.
٦. الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار للحازمي. تحقيق عبدالمعطي أمين قلعجي، سلسلة منشورات جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي باكستان.
٧. الأعلام للزركلي. دار العلم للملايين.
٨. الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ. للسخاوي، تحقيق فرانز روزنثال، دار الكتب العلمية.
٩. اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم. لشيخ الإسلام ابن تيمية، دار الفكر.
١٠. الأنساب. للسمعاني، تحقيق عبدالله عمر البارودي، دار الكتب العلمية.
١١. الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف. لابن المنذر، تحقيق صغير أحمد، دار طيبة.

١٢. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. لأحمد شاكر، دار الكتب العلمية.
١٣. بدائع الفوائد. لابن القيم. دار الفكر.
١٤. بداية المجتهد ونهاية المقتصد. لابن رشد، تحقيق حازم القاضي، دار المعرفة.
١٥. البداية والنهاية. للحافظ ابن كثير، تحقيق علي شيري، دار إحياء التراث العربي.
١٦. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن التاسع. للشوكاني، دار الكتب العلمية.
١٧. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة. للسيوطي، حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية.
١٨. تاج العروس من جواهر القاموس. للزبيدي، تحقيق علي شيري، دار الفكر.
١٩. تاريخ ابن قاضي شهبة. لتقي الدين أبي بكر بن أحمد بن قاضي شهبة، حققه عدنان درويش، طباعة مشتركة بين المعهد الفرنسي للدراسات العربية والجفان والجابي للطباعة والنشر.
٢٠. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي. دار الكتب العلمية.
٢١. تاريخ ثغر عدن وتراجم علمائها. لباخرمه، اعتنى بها علي حسن علي عبد الحميد، دار الجيل، دار عمار.
٢٢. تاريخ الخلفاء. للسيوطي، دار الجيل.
٢٣. تاريخ دمشق لابن عساكر. تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر.
٢٤. التبرك أنواعه وأحكامه. لناصر بن عبدالرحمن الجديع، مكتبة الرشد.
٢٥. تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي. للمباركفوري، دار الفكر.
٢٦. التصفية والتربية وأثرهما في استئناف الحياة الإسلامية. لعلي حسن علي

- عبد الحميد، دا ر الكتب الأثرية.
٢٧. تطهير اللغة من الأخطاء الشائعة. لمحبوب محمد موسى. دار الإيمان.
٢٨. التفسير الكبير. للفخر الرازي، دار إحياء التراث.
٢٩. تفسير الماوردي. راجعه وعلق عليه السعيد بن عبدالمقصود عبدالرحيم، دار الكتب العلمية.
٣٠. التقييد والإيضاح لما أطلق وأغلق من مقدمة ابن الصلاح. للعراقي، مؤسسة الكتب الثقافية.
٣١. تليس إبليس. لابن الجوزي، دا ر الكتب العلمية.
٣٢. تهذيب التهذيب. لابن حجر، دار الفكر.
٣٣. التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل. للمعلمي، تخريج وتعليق محمد ناصر الدين الألباني وزهير الشاويش وعبدالرزاق حمزة، المكتب الإسلامي.
٣٤. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. لابن جرير الطبري، دار الفكر.
٣٥. جامع العلوم والحكم. لابن رجب الحنبلي، تحقيق شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة.
٣٦. الجامع لأحكام القرآن. للقرطبي، دار إحياء التراث العربي.
٣٧. الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي. لابن القيم، دار الندوة الجديدة.
٣٨. حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح. لابن القيم، تحقيق عصام الدين الصبابي، دار الحديث.
٣٩. حُسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة. للسيوطي، مخطوط، في المكتبة السلطانية بالملكلا، حضر موت.
٤٠. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. لأبي نعيم الأصبهاني، دار الكتاب العربي.
٤١. حياة الحيوان الكبرى للدميري. دار إحياء التراث العربي.

٤٢. الدرر الكامنة في أعيان السنة الثامنة، للحافظ ابن حجر، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية.
٤٣. ذيل تذكرة الحفاظ. للذهبي، دار إحياء التراث العربي.
٤٤. الرد على من ذهب إلى تصحيح علم الغيب من جهة الخط لما روي في ذلك من أحاديث ووجه تأويلها. لأبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، تحقيق مشهور حسن سلمان، دار ابن حزم.
٤٥. الرد الوافر على من زعم بأن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر. لابن ناصر الدمشقي، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي.
٤٦. الرسالة للإمام الشافعي. تحقيق أحمد شاكر، دار الفكر.
٤٧. الرفع والتكميل في الجرح والتعديل للكنوي. حققه عبدالفتاح أبوغدة، دار الأقدس.
٤٨. زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي. حققه وخرج أحاديثه محمد عبدالرحمن وأبوهاجر السعيد بن بسيوني زغلول، دار الفكر.
٤٩. زاد المعاد في هدي خير العباد. لابن القيم، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة.
٥٠. سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة. للألباني، مكتبة المعارف.
٥١. سنن الترمذي. لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق إبراهيم عطوة عوض، دار الحديث.
٥٢. سير أعلام النبلاء. للذهبي، مؤسسة الرسالة.
٥٣. السيرة النبوية. لابن هشام، علق عليها طه عبدالرؤوف سعد، دار الجيل.
٥٤. شذرات الذهب في أخبار من ذهب. لابن العماد، تخريج وتحقيق عبدالقادر

- الأرناؤوط ومحمود الأرناؤوط، دار ابن كثير.
٥٥. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم. للالكائي، تحقيق أحمد سعد حمدان، دار طيبة.
٥٦. شرح صحيح مسلم. للنووي، دار الكتب العلمية.
٥٧. شرح العقيدة الطحاوية. لابن أبي العز، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلام.
٥٨. شرح المعلقات السبع. لأبي عبدالله الحسين بن أحمد الزوزوني، تحقيق محمد خير أبو الوفاء ومصطفى القصاص، دار إحياء العلوم.
٥٩. شفاء العليل بألفاظ وقواعد الجرح والتعديل. لأبي الحسن مصطفى بن إسماعيل، مكتبة ابن تيمية.
٦٠. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل. لابن القيم، دار الكتب العلمية.
٦١. الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين. لأبي عبدالرحمن مقبل بن هادي الوادعي، مكتبة دار القدس.
٦٢. صحيح الترمذي (باختصار السند). لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.
٦٣. ضوابط علم الجرح والتعديل. لعبد العزيز بن محمد بن إبراهيم العبد اللطيف، طبع على آلة كاتبة.
٦٤. طرح الشريب في شرح التقريب. للعراقي، مكتبة ابن تيمية.
٦٥. طريق الهجرتين وباب السعادتین. لابن القيم، تحقيق سيد إبراهيم، دار الحديث.
٦٦. العقد الفريد. لابن عبد ربه الأندلسي، دار الكتاب العربي.

٦٧. فتح الباري بشرح صحيح البخاري. للحافظ ابن حجر، دار الفكر.
٦٨. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير. للشوكاني، حققه عبدالرحمن عميرة، دار الوفاء - دار الأندلس.
٦٩. الفصل في الملل والأهواء والنحل. لابن حزم، تحقيق عبدالرحمن عميرة ومحمد إبراهيم نصر، مكتبة عكاظ.
٧٠. فقه اللغة وأسرار^(١) العربية. للثعالبي، عني بضبطه محمد إبراهيم سليم، مكتبة القرآن.
٧١. الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة. للشوكاني، تحقيق عبدالرحمن المعلمي، المكتب الإسلامي.
٧٢. الفنون لابن عقيل. مكتبة لينة.
٧٣. القائد إلى صحيح العقائد. للمعلمي، علق عليه محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.
٧٤. قاعدة جلية في التوسل والوسيلة. لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد.
٧٥. قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث. للقاسمي، تحقيق محمد بهجة البيطار، دار النفائس.
٧٦. كتاب الحيوان. للجاحظ، دار الجليل.
٧٧. كتاب العظمة. لأبي الشيخ الأصبهاني، حققه وعلق عليه محمد بن فارس، دار الكتب العلمية.
٧٨. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. لحاجي خليفة، مطبعة العالم.

(١) وفي طبقات آخر (سر) بالإنفراد.

٧٩. لسان العرب. لابن منظور، دار الفكر.
٨٠. مجمع الأمثال. للميداني، دار الفكر.
٨١. المجموع شرح المذهب. للنووي، دار الفكر.
٨٢. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية. جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي وابنه، مؤسسة الرسالة.
٨٣. المحلى بالآثار. لابن حزم، تحقيق عبدالغفار البنداري، دار الفكر.
٨٤. مختصر الصواعق المرسلة. لابن القيم، تحقيق سيد إبراهيم، دار الحديث.
٨٥. مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين. لابن القيم، دار الحديث.
٨٦. المستدرک على الصحيحين. للحاكم، وبذيله تتبع أوهام الحاكم التي سكت عليها الذهبي. لأبي عبدالرحمن مقبل بن هادي الوادعي، دار الحرمين.
٨٧. المستقصى في أمثال العرب، الزمخشري/ دار الكتب العلمية.
٨٨. المسند. للإمام أحمد بن حنبل، دار الفكر.
٨٩. معالم التنزيل في التفسير والتأويل. للبغوي، دار الفكر.
٩٠. معجم البلدان. لياقوت الحموي، دار الفكر.
٩١. المعجم الكبير. للطبراني، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، مطبعة الزهراء الحديثة.
٩٢. معجم المؤلفين - تراجم مصنفی الكتب العربية. لعمر رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي.
٩٣. المعلقات في كتب التراث. لعبد الفتاح المصري، مؤسسة الرسالة.
٩٤. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب. لابن هشام، دار الفكر.

٩٥. المغني لابن قدامة. تحقيق عبدالفتاح أحمد الحلو، هجر للطباعة والنشر.
٩٦. مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة. لابن القيم، دار الكتب العلمية.
٩٧. المفرد العلم في رسم القلم. للسيد أحمد الهاشمي، دار القلم.
٩٨. الملل والنحل للشهرستاني، تحقيق محمد سيد كيلاني/ دار المعرفة.
٩٩. المنتظم. لابن الجوزي، تحقيق محمد عبدالقادر عطا ومصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية.
١٠٠. ميزان الاعتدال في نقد الرجال. للذهبي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة.
١٠١. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغزي بردي الأتابكي، قدم له محمد حسين شمس الدين/ دار الكتب العلمية.
١٠٢. النكت على ابن الصلاح. للحافظ ابن حجر، تحقيق ربيع بن هادي ابن عمير، دار الراية.
١٠٣. النهاية في الفتن والملاحم. للحافظ ابن كثير، تحقيق محمد أحمد عبدالعزيز، دار الحديث.
١٠٤. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان. لابن خلكان، دار صادر.
- والحمد لله رب العالمين

الفهرس

- مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبد الوهاب الوصائي ٥
- مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبد الله الإمام ٦
- المقدمة ٧
- بين يدي الكتاب ١٠
- ترجمة الحافظ ابن كثير ١٠
- أضواء على الكتاب ١٦
- فصل في الأبحاث ٢٤
- المبحث الأول: أيهما أفضل الملائكة أم البشر؟ ٢٤
- المبحث الثاني: اختلاف العلماء في دخول مؤمني الجن الجنة ٢٥
- المبحث الثالث: هل سجدت جميع الملائكة لآدم أم ملائكة الأرض فقط؟ ... ٢٦
- المبحث الرابع: هل الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد؟ ٢٧
- المبحث الخامس: كم المدة التي قضاها آدم في الجنة؟ ٣٢
- المبحث السادس: هل ولد لآدم في الجنة؟ ٣٣
- المبحث السابع: اختلاف العلماء في جواز رفع النسب إلى آدم ٣٣
- المبحث الثامن: إذا صلى الإمام قاعداً فهل يصلي المأمومون قعوداً؟ .. ٣٤
- المبحث التاسع: اختلافهم في كيفية فتح دمشق ٣٦
- المبحث العاشر: أول من ضرب النقود العربية في الإسلام ٣٦
- المبحث الحادي عشر: اختلافهم في دخول الجنة مفعولاً به ٣٧
- المبحث الثاني عشر: هل يشترط إطلاع الشهود على الوصية؟ ٣٨
- المبحث الثالث عشر: أول من كتب العربية ٣٩

٤١	فصل في العقيدة.....
٤٣	قصة موسى عليه السلام مع الخضر فيها دلالة على نبوة الخضر من وجوه.....
٤٩	فصل في العلم والعلماء.....
٤٩	من قيل عنه أنه كان يصوم الدهر.....
٥٤	محدثون أتلّفوا كتبهم.....
٦٥	سبب بغض الفخر الرازي للكرامية.....
٦٧	فصل في الفرق.....
٦٧	الدورية.....
٦٧	الراوندية.....
٦٧	الدهرية.....
٦٨	القرامطة.....
٦٩	الطائفة الإسماعيلية.....
٦٩	الباجريّة.....
٧٠	فصل في الفتن.....
٧٠	الجزء من جنس العمل.....
٧٧	نهاية الخلفاء من بني العباس.....
٨٧	الذين ثبتوا في فتنة خلق القرآن.....
٩٤	عاقبة من رد حديث رسول الله ﷺ.....
٩٧	فصل في التسميات.....
٩٧	تسمية ذي القرنين.....
٩٨	اشتقاق قریش.....
١٠٠	غزوة ذات الرقاع.....

- ١٠٠..... أسماء أيام الحج
- ١٠١..... تسمية عيسى عليه السلام
- ١٠٥..... الخليفة المعتصم يقال له المثنى
- ١٠٩..... سبب تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية كتابه
- ١١١..... فصل في الأوائل
- ١٢٧..... فصل في الفوائد العامة
- ١٢٧..... من معاني القرن
- ١٣١..... الأخبار الإسرائيلية
- ١٣١..... الفرق بين إخوة العلات، والأخفاف، والأعيان
- ١٣٢..... قصة ربيعة بن نصر اللخمي مع شق وسطيح
- ١٣٦..... ألقاب الملوك في كل بلد
- ١٣٩..... المفاضلة بين الخليل والحبيب
- الآيات التي تتضمن أن الباطل والجهل والضلال والمعاصي لا ينقاد لها إلا
- ١٤٣..... شرار الناس
- ١٤٥..... فصل في اللطائف
- ١٤٦..... إخوان تباينت قبورهم
- ١٤٨..... الفرج بعد الشدة
- ١٥٣..... الناس على دين ملوكهم
- ١٥٤..... تأويل الأحلام
- ١٥٧..... من أخبار القاضي إياس
- ١٥٩..... ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾
- ١٦٥..... ختم الخليفة الراضي بالله الخلفاء في أمور عدة
- ١٦٥..... اتفاق لسيف الدولة أشياء غريبة

الإخوة الخلفاء.....	١٦٧
كل سادس يقوم بأمر الناس من أول الإسلام لا بد أن يخلع.....	١٦٧
فصل في الطرائف.....	١٧١
من نوادر الدجالين.....	١٧١
بعض المقولات في قبيلة باهلة.....	١٧٤
فصل في الأمثال.....	١٧٩
فصل في الشعر والشعراء.....	١٨٤
المعلقات السبع.....	١٨٤
شعراء الغزل.....	١٨٦
من أطايب الشعر.....	١٩٣
فصل في الغرائب.....	٢٠٠
المكثرون في الزواج.....	٢٠٠
قصة الحارث بن عبدالرحمن بن سعيد الدمشقي المتنبئ الكذاب.....	٢٠٠
وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً.....	٢٠٨
من غرائب المجاعة.....	٢١١
من غرائب الأمطار.....	٢١٤
من عجائب المخلوقات.....	٢١٦
من غرائب أحوال البحار.....	٢٢٠
من أغرب الاتفاقات وأعجبها.....	٢٢٢
من أخبار الخنثائي.....	٢٢٣
منام غريب جداً.....	٢٢٧
قائمة المراجع.....	٢٢٩
الفهرس.....	٢٣٧